

الجامع لأحكام القرآن
(تفسير القرطبي)
لأبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن القرطبي

الجامع لأحكام القرآن

(تفسير القرطبي)

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

تحقيق
عبد الرزاق الهادي

المجلد الرابع عشر

الناشر
دار الكتاب العربي
بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الروم

سورة الروم مكية كلها من غير خلاف، وهي ستون آية

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِلُوا ذُلًّا وَإِلَىٰ خَلْقِهِمْ يَصْعَدُونَ ۚ سَبِّحُوا لِلَّهِ أَسْمَاءَ ۚ لَا يَمْلِكُ لَهُمْ أَدْنَىٰ بَرْدٍ وَلَا إِحْمَاءَ ۚ وَهُمْ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ اللَّهِ أَكْثَرَ مِنْ مَا يُسَبِّحُونَ ۖ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِلُوا ذُلًّا وَإِلَىٰ خَلْقِهِمْ يَصْعَدُونَ ۚ سَبِّحُوا لِلَّهِ أَسْمَاءَ ۚ لَا يَمْلِكُ لَهُمْ أَدْنَىٰ بَرْدٍ وَلَا إِحْمَاءَ ۚ وَهُمْ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ اللَّهِ أَكْثَرَ مِنْ مَا يُسَبِّحُونَ ۖ﴾

لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين فنزلت: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِلُوا ذُلًّا وَإِلَىٰ خَلْقِهِمْ يَصْعَدُونَ ۚ سَبِّحُوا لِلَّهِ أَسْمَاءَ ۚ لَا يَمْلِكُ لَهُمْ أَدْنَىٰ بَرْدٍ وَلَا إِحْمَاءَ ۚ وَهُمْ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ اللَّهِ أَكْثَرَ مِنْ مَا يُسَبِّحُونَ ۖ﴾. قال: ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس. قال: هذا حديث غريب من هذا الوجه. هكذا قرأ نصر بن علي الجهضمي «عَلَبَتِ الرُّومُ». ورواه أيضاً من حديث ابن عباس بآتم منه:

[٤٨٨٨] قال ابن عباس في قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِلُوا ذُلًّا وَإِلَىٰ خَلْقِهِمْ يَصْعَدُونَ ۚ سَبِّحُوا لِلَّهِ أَسْمَاءَ ۚ لَا يَمْلِكُ لَهُمْ أَدْنَىٰ بَرْدٍ وَلَا إِحْمَاءَ ۚ وَهُمْ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ اللَّهِ أَكْثَرَ مِنْ مَا يُسَبِّحُونَ ۖ﴾

[٤٨٨٨] ضعيف جداً. أخرجه الترمذي ٣١٩٢ والواحي ٦٧٥ والطبري ٢٧٨٨٠ من حديث عطية العوفي عن أبي سعيد، وإسناده ضعيف جداً لأجل عطية العوفي، فإنه روى أحاديث عن الكلبي، فيقول عن أبي سعيد، فيظن الناس أنه الخدري، وليس كذلك، فإن الكلبي يكنى بأبي سعيد، انظر ترجمته في الميزان. ثم إن المتن منكر، فإن الآيات تدل على أن نصر الروم على الفرس لم يقع وبعد، ويؤيد ذلك مخاطرة أبي بكر للمشركين في ذلك. أضف إلى ذلك أن السورة كلها مكية بالاتفاق، وعطية العوفي يذكر في حديثه يوم بدر، وقد ذكره الألباني في صحيح الترمذي ٢٥٥ وهما منه. فتنبه والله الموفق.

[٤٨٨٩] صحيح. أخرجه الترمذي ٣١٩٣ والنسائي في «الكبرى» ١١٣٨٩ والطبري ٢٧٨٦٥ وأحمد ٣٠٤/١ من حديث ابن عباس، وإسناده صحيح على شرطهما، وهو متصل الإسناد، وقال الترمذي: حسن صحيح. وانظر تفسير الشوكاني ١٩٠٠ و١٩٠١ و١٩٠٢ و١٩٠٣ بتخريجي.

الروم لأنهم وإياهم أهل أوثان، وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب؛ فذكروه لأبي بكر فذكره أبو بكر لرسول الله ﷺ فقال: «أما إنهم سيغلبون» فذكره أبو بكر لهم فقالوا: اجعل بيننا وبينك أجلاً، فإن ظهرنا كان لنا كذا، وإن ظهرتكم كان لكم كذا وكذا فجعل أجل خمس سنين، فلم يظهروا؛ فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: «ألا جعلته إلى دون» - أراه قال العشر - قال: قال أبو سعيد^(١): والبضع ما دون العشرة. قال: ثم ظهرت الروم بعد، قال: فذلك قوله: ﴿الَّذِينَ غَلِبَتِ الرُّومُ﴾ - إلى قوله - ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَقَرِّحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٢) ينصرون الله. قال سفيان: سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب. ورواه أيضاً عن نيار بن مكرم الأسلمي قال:

[٤٨٩٠] لما نزلت: ﴿الَّذِينَ غَلِبَتِ الرُّومُ﴾^(١) فِي آدَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ^(٢) فِي بَضْعِ سِنِينَ^(٣) وكانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين للروم، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لأنهم وإياهم أهل كتاب، وفي ذلك نزل قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَقَرِّحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٤) ينصرون الله ينصرون من يشاء وهو العزيز الرحيم^(٥) وكانت قريش تحب ظهور فارس لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمانٍ ببعث، فلما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق رضي الله عنه يصبح في نواحي مكة: ﴿الَّذِينَ غَلِبَتِ الرُّومُ﴾^(٦) فِي آدَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ^(٧) فِي بَضْعِ سِنِينَ^(٨). قال ناس من قريش لأبي بكر: فذلك بيننا وبينكم، زعم صاحبك أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين! أفلا نراهنك على ذلك؟ قال: بلى. وذلك قبل تحريم الزَّهَّان، فارتهن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الزَّهَّان. وقالوا لأبي بكر: كم تجعل البضع؟ ثلاث سنين إلى^(٩) تسع سنين؟ فسمَّ بيننا وبينك وسطاً تنتهي إليه؛ قال

[٤٨٩٠] أخرجه الترمذي ٣١٩٤ من حديث نيار بن مكرم، وقال: صحيح حسن غريب من حديث نيار اهـ. وإسناده على شرط مسلم، إلا أن عبد الرحمن بن أبي الزناد صدوق، تغير حفظه بأخرة. وقوله في آخره «وأسلم عند ذلك ناس كثير» فيه نظر حيث لا يتابع عليه. والحديث في أصله صحيح لشواهده.

- (١) كذا وقع في الأصل وفي سنن الترمذي. ووقع عند أحمد والطبري «سعيد» أي ابن جبير وهو الصواب. وهو عند ابن كثير ٤٣٣/٣: سعيد بن جبير.
- (٢) في الأصول «أو» والتصويب عن سنن الترمذي.

فَسَمَّوْا بَيْنَهُمْ سِتَّ سَنِينَ؛ قَالَ: فَمَضَتْ السَّتُّ سَنِينَ قَبْلَ أَنْ يَظْهَرُوا، فَأَخَذَ الْمُشْرِكُونَ رَهْنَ أَبِي بَكْرٍ، فَلَمَّا دَخَلَتِ السَّنَةُ السَّابِعَةُ ظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارَسَ، فَعَابَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْمِيَةَ سِتِّ سَنِينَ، قَالَ: لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾^(١) قَالَ: وَأَسْلَمَ عِنْدَ ذَلِكَ نَاسٌ كَثِيرٌ. قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ. وَرَوَى الْقُشَيْرِيُّ وَابْنُ عَطِيَّةٍ وَغَيْرُهُمَا: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَاتُ خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ بِهَا إِلَى الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ: أَسْرَكُمُ أَنْ غَلَبَتِ الرُّومُ؟ فَإِنْ نَبَّيْنَا أَخْبَرْنَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُمْ سَيُغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سَنِينَ. فَقَالَ لَهُ أَبِي بْنُ خُلْفٍ وَأُمَيَّةُ أَخُوهُ - وَقِيلَ أَبُو سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ -: يَا أَبَا فَصِيلَ! - يَعْزُضُونَ بِكَنِيَّتِهِ «يَا أَبَا بَكْرٍ» - فَلَتَنَّا حَبَّ - أَيِ نَتْرَاهُنَ فِي ذَلِكَ فَرَاهَنَهُمْ أَبُو بَكْرٍ. قَالَ قَتَادَةُ: وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَحْرِمَ الْقَمَارَ، وَجَعَلُوا الرِّهَانَ خَمْسَ قَلَائِصَ^(٢) وَالْأَجَلَ ثَلَاثَ سَنِينَ. وَقِيلَ: جَعَلُوا الرِّهَانَ ثَلَاثَ قَلَائِصَ. ثُمَّ أَتَى النَّبِيُّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ:

[٤٨٩١] «فَهَلَا احْتَطَطْتُ، فَإِنَّ الْبَضْعَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ وَالتَّسْعِ وَالْعَشْرِ! وَلَكِنْ ارْجِعْ فِزْدَهُمْ فِي الرِّهَانِ وَاسْتَزِدْهُمْ فِي الْأَجْلِ» فَفَعَلَ أَبُو بَكْرٍ، فَجَعَلُوا الْقَلَائِصَ مِائَةً وَالْأَجَلَ تِسْعَةَ أَعْوَامٍ؛ فَغَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَثْنَاءِ الْأَجْلِ. وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: فَظَهَرُوا فِي تِسْعِ سَنِينَ. الْقُشَيْرِيُّ: الْمَشْهُورُ فِي الرِّوَايَاتِ أَنَّ ظَهْوَرَ الرُّومِ كَانَ فِي السَّابِعَةِ مِنْ غَلْبَةِ فَارَسَ لِلرُّومِ، وَلَعَلَّ رَوَايَةَ الشَّعْبِيِّ تَصْحِيفٌ مِنَ السَّبْعِ إِلَى التَّسْعِ مِنْ بَعْضِ النُّقْلَةِ. وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: أَنَّهُ جَعَلَ الْقَلَائِصَ سَبْعًا إِلَى تِسْعِ سَنِينَ. وَيُقَالُ: إِنَّهُ آخِرَ فَتْوحٍ كَسَرَى أَبْرُويزَ فَتَحَ فِيهِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةَ حَتَّى بَنَى فِيهَا بَيْتَ النَّارِ؛ فَأَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَاءَهُ ذَلِكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ. وَحَكَى النِّقَاشُ وَغَيْرُهُ: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا أَرَادَ الْهَجْرَةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ تَعَلَّقَ بِهِ أَبِي بْنُ خُلْفٍ وَقَالَ لَهُ: أَعْطِنِي كَفِيلًا بِالْخَطَرِ^(٣) إِنْ غَلَبْتُ؛ فَكَفَلَ بِهِ ابْنُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، فَلَمَّا أَرَادَ أَبِي الْخُرُوجَ إِلَى أَحَدِ طُلَبَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِالْكَفِيلِ فَأَعْطَاهُ كَفِيلًا، ثُمَّ مَاتَ أَبِي بِمَكَّةَ مِنْ جَرَحٍ جَرَحَهُ النَّبِيُّ ﷺ، وَظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارَسَ يَوْمَ الْحَدِيدِيَّةِ عَلَى رَأْسِ تِسْعِ سَنِينَ مِنْ مَنَاحِبَتِهِمْ. وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: لَمْ تَمُضْ تِلْكَ الْمَدَّةُ حَتَّى غَلَبَتِ الرُّومُ فَارَسَ؛ وَرَبَطُوا خَيْلَهُمْ بِالْمَدَائِنِ، وَبَنَوْا رُومِيَّةً؛ فَقَمَرُ^(٣) أَبُو بَكْرٍ أُبَيًّا وَأَخَذَ مَالَ الْخَطَرِ مِنْ

[٤٨٩١] أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ٣١٩١ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَضَعَفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي ضَعِيفِ التِّرْمِذِيِّ ٦٢٤/٣٤٢٢ وَالصَّحِيحُ فِي هَذِهِ الرِّوَايَاتِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَنِيَّارِ بْنِ مَكْرَمٍ، وَتَقْدَمَا قَبْلَ هَذَا.

(١) جَمَعَ الْقُلُوصَ، وَهِيَ الْفَتِيَّةُ مِنَ الْإِبِلِ.

(٢) أَيِ الرِّهَانِ.

(٣) قَمَرَتِ الرَّجُلُ: غَلَبَتْهُ.

ورثته، فقال له النبي ﷺ: «تصدّق به» فتصدّق به. وقال المفسرون: إن سبب غلبة الروم فارس امرأة كانت في فارس لا تلد إلا الملوك والأبطال، فقال لها كسرى: أريد أن أستعمل أحد بنيك على جيش أجهزه إلى الروم؛ فقالت: هذا هُرمُزُ أَرَوغ من ثعلب وأحذر من صقر، وهذا فَرُخان أحد من سنان وأنفذ من نبل، وهذا شهر بزان^(١) أحلم من كذا، فاختَر؛ قال فاختار الحليم وولاه، فسار إلى الروم بأهل فارس فظهر على الروم. قال عكرمة وغيره: إن شهر بزان لما غلب الروم خرّب ديارها حتى بلغ الخليج، فقال أخوه فَرُخان: لقد رأيته جالساً على سرير كسرى؛ فكتب كسرى إلى شهر بزان أرسل إليّ برأس فرخان فلم يفعل؛ فكتب كسرى إلى فارس: إني قد استعملت عليكم فَرُخان وعزلت شهر بزان، وكتب إلى فَرُخان إذا ولي أن يقتل شهر بزان؛ فأراد فَرُخان قتل شهر بزان فأخرج له شهر بزان ثلاث صحائف من كسرى يأمره بقتل فَرُخان، فقال شهر بزان لفرخان: إن كسرى كتب إليّ أن أقتلك ثلاث صحائف وراجعته أبداً في أمرك، أفتقتلني أنت بكتاب واحد؟ فرد المُلْك إلى أخيه، وكتب شهر بزان إلى قيصر ملك الروم فتعاونوا على كسرى، فغلبت الروم فارس ومات كسرى. وجاء الخبر إلى النبي ﷺ يوم الحديبية ففرح من معه من المسلمين؛ فذلك قوله تعالى: ﴿الْمَغْلَبِ الرُّومِ﴾ فِي آدْنَى الْأَرْضِ يعني أرض الشام. عكرمة: بأذرعات، وهي ما بين بلاد العرب والشام. وقيل: إن قيصر كان بعث رجلاً يدعى يحسّس وبعث كسرى شهر بزان فالتقيا بأذرعات وبصرى وهي أدنى بلاد الشام إلى أرض العرب والعجم. مجاهد: بالجزيرة، وهو موضع بين العراق والشام. مقاتل: بالأردن وفلسطين. و«أدنى» معناه أقرب. قال ابن عطية: فإن كانت الواقعة بأذرعات فهي من أدنى الأرض بالقياس إلى مكة، وهي التي ذكرها امرؤ القيس في قوله:

تنوّرتها من أذرعات وأهلها يثرب أدنى دارها نظر عالٍ

وإن كانت الواقعة بالجزيرة فهي أدنى بالقياس إلى أرض كسرى، وإن كانت بالأردن فهي أدنى إلى أرض الروم. فلما طرأ ذلك وغلبت الروم سرّ الكفار فبشر الله عباده بأن الروم سيغلبون وتكون الدولة لهم في الحرب.

وقد مضى الكلام في فواتح السور. وقرأ أبو سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن قُرّة «غَلَبَتِ الرُّومُ» بفتح الغين واللام. وتأويل ذلك أن الذي طرأ يوم بدر إنما

(١) اضطرب المفسرون في اسمه فعند الطبري «شهرباز» وعند الواحدي وابن كثير «شهرباز» وعند البغوي «شهرمان».

كانت الروم غلبت فعز ذلك على كفار قريش وسرّ بذلك المسلمون، فبشر الله تعالى عباده أنهم سيغلبون أيضاً في بضع سنين؛ ذكر هذا التأويل أبو حاتم. قال أبو جعفر النحاس: قراءة أكثر الناس «غَلِبَت الروم» بضم الغين وكسر اللام. وروى عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري أنهما قرأا «غَلِبَت الروم» وقرأ «سَيُغْلِبُونَ». وحكى أبو حاتم أن عصمة روى عن هارون: أن هذه قراءة أهل الشام؛ وأحمد بن حنبل يقول: إن عصمة هذا ضعيف، وأبو حاتم كثير الحكاية عنه، والحديث يدل على أن القراءة «غَلِبَت» بضم الغين، وكان في هذا الإخبار دليل على نبوة محمد ﷺ، لأن الروم غلبتها فارس، فأخبر الله عز وجل نبيه محمداً ﷺ أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين، وأن المؤمنين يفرحون بذلك، لأن الروم أهل كتاب، فكان هذا من علم الغيب الذي أخبر الله عز وجل به مما لم يكن علموه، وأمر أبا بكر أن يراهنهم على ذلك وأن يبالغ في الرهان، ثم حُرِّم الرهان بعدُ ونُسِخ بتحريم القمار. قال ابن عطية: والقراءة بضم الغين أصح، وأجمع الناس على «سَيُغْلِبُونَ» أنه بفتح الياء، يراد به الروم. ويروى عن ابن عمر أنه قرأ أيضاً بضم الياء في «سَيُغْلِبُونَ»، وفي هذه القراءة قلب للمعنى الذي تظاهرت الروايات به. قال أبو جعفر النحاس: ومن قرأ «سَيُغْلِبُونَ» فالمعنى عنده: وفارس من بعد غلبهم، أي من بعد أن غلبوا، سَيُغْلِبُونَ. وروى أن إيقاع الروم بالفرس كان يوم بدر^(١)؛ كما في حديث أبي سعيد الخدري حديث الترمذي، وروى أن ذلك كان يوم الحديبية، وأن الخبر وصل يومبيعة الرضوان؛ قاله عكرمة وقتادة. قال ابن عطية: وفي كلا اليومين كان نصر من الله للمؤمنين. وقد ذكر الناس أن سبب سرور المسلمين بغلبة الروم وهمهم أن تغلب إنما هو أن الروم أهل كتاب كالمسلمين، وفارس من أهل الأوثان؛ كما تقدّم بيانه في الحديث. قال النحاس: وقول آخر وهو أولى - أن فرحهم إنما كان لإنجاز وعد الله تعالى؛ إذ كان فيه دليل على النبوة لأنه أخبر تبارك وتعالى بما يكون في بضع سنين فكان فيه. قال ابن عطية: ويشبه أن يعلّل ذلك بما يقتضيه النظر من محبة أن يغلب العدو الأصغر لأنه أيسر مؤونة، ومتى غلب الأكبر كثر الخوف منه؛ فتأمل هذا المعنى، مع ما كان رسول الله ﷺ ترجاه من ظهور دينه وشرع الله الذي بعثه به وغلبته على الأمم، وإرادة كفار مكة أن يرميه الله بمليك يستأصله ويريحهم منه. وقيل: سرورهم إنما كان بنصر رسول الله ﷺ على المشركين؛ لأن جبريل أخبر بذلك النبي عليه السلام يوم بدر، حكاه القسيري.

قلت؛ ويحتمل أن يكون سرورهم بالمجموع من ذلك، فسروا بظهورهم على

(١) تقدم برقم ٤٨٨٨ وهو ضعيف جداً.

عدوهم وبظهور الروم أيضاً وبإنجاز وعد الله . وقرأ أبو حنيفة الشامي ومحمد بن السميع «من بعد غلبهم» بسكون اللام، وهما لغتان؛ مثل الطَّعْن والطَّعَن. وزعم الفراء أن الأصل «من بعد غلبتهم» فحذفت التاء كما حذفت في قوله عز وجل: «وَأَقَامَ الصَّلَاةَ» وأصله وإقامة الصلاة. قال النحاس: «وهذا غلط لا يُخِيل»^(١) على كثير من أهل النحو؛ لأن «إقام الصلاة» مصدر قد حذف منه لاعتلال فعله، فجعلت التاء عوضاً من المحذوف، و«غلب» ليس بمعتل ولا حذف منه شيء. وقد حكى الأصمعي: طَرَدَ طَرْدًا، وَجَلَبَ جَلْبًا، وَحَلَبَ حَلْبًا، وَغَلَبَ غَلْبًا، فأبى حذف في هذا، وهل يجوز أن يقال في أَكَلَ أَكْلًا وما أشبهه -: حذف منه؟ ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ حذفت الهاء من «بضع» فرقاً بين المذكر والمؤنث، وقد مضى الكلام فيه في «يوسف». وفتحت النون من «سِنِينَ» لأنه جمع مسلم. ومن العرب من يقول «في بضع سنين» كما يقول في «غسلين». وجاز أن يُجمع سنة جمع من يعقل بالواو والنون والياء والنون؛ لأنه قد حذف منها شيء فجعل هذا الجمع عوضاً من النقص الذي في واحده؛ لأن أصل «سنة» سنهة أو سنوة، وكسرت السين منه دلالة على أن جمعه خارج عن قياسه ونمطه؛ هذا قول البصريين. ويلزم الفراء أن يضمها لأنه يقول: الضمة دليل على الواو وقد حذف من سنة واو في أحد القولين، ولا يضمها أحد علمناه.

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ أخبر تعالى بانفراده بالقدرة وأن ما في العالم من غلبة وغيرها إنما هي منه وإرادته وقدرته فقال «لله الأمر» أي إنفاذ الأحكام. «مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ» أي من قبل هذه الغلبة ومن بعدها. وقيل: من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء. و«مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ» ظرفان بنيا على الضم؛ لأنهما تعرّفا بحذف ما أضيفا إليهما وصارا متضمنين ما حذف فخالفا تعريف الأسماء وأشبهها الحروف في التضمنين فبنينا، وخُصّا بالضم لشبههما بالمنادى المفرد في أنه إذا نُكِّرَ وأضيف زال بناؤه، وكذلك هما قُضِمَا. ويقال: «من قبل ومن بعد». وحكى الكسائي عن بعض بني أسد «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ» الأول مخفوض منون، والثاني مضموم بلا تنوين. وحكى الفراء «مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ» مخفوضين بغير تنوين. وأنكره النحاس وردّه. وقال الفراء في كتابه: في القرآن أشياء كثيرة، الغلط فيها بين، منها أنه زعم أنه يجوز «من قبل ومن بعد» وإنما يجوز «من قبل ومن بعد» على أنهما نكرتان. قال الزجاج: المعنى من متقدّم ومن متأخر. ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٢) بِنَصْرِ اللَّهِ ﴿تَقْدَمُ ذَكَرَهُ﴾. ﴿يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني من أوليائه؛ لأن نصره مختصّ بغلبة أوليائه لأعدائه فأما غلبة أعدائه لأوليائه فليس بنصره،

(١) أي لا يُشْكَل ولا يُشْتَبه.

وإنما هو ابتلاء وقد يسمّى ظفراً. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في نِقْمَتِهِ ﴿الرَّحِيمُ﴾ لأهل طاعته.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦﴾ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ﴾ ﴿٧﴾.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ لأن كلامه صدق. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦﴾ وهم الكفار وهم أكثر. وقيل: المراد مشركو مكة. وانتصب «وَعَدَ اللَّهُ» على المصدر؛ أي وعد ذلك وعداً. ثم بين تعالى مقدار ما يعلمون فقال: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني أمر معاشهم ودنياهم: متى يزرعون ومتى يحصدون، وكيف يغرسون وكيف يبنون؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة. وقال الضحاك: هو بنيان قصورها، وتشقيق أنهارها وغرس أشجارها؛ والمعنى واحد. وقيل: هو ما تلقبه الشياطين إليهم من أمور الدنيا عند استراقهم السمع من سماء الدنيا؛ قاله سعيد بن جبير. وقيل: الظاهر والباطن؛ كما قال في موضع آخر ﴿أَمْ يَظَاهِرُونَ الْقَوْلَ﴾ [الرعد: ٣٣].

قلت: وقول ابن عباس أشبه بظاهر الحياة الدنيا، حتى لقد قال الحسن: بلغ والله من علم أحدهم بالدنيا أنه ينقد الدرهم فيخبرك بوزنه ولا يحسن أن يصلي. وقال أبو العباس المبرّد: قسم كسرى أيامه فقال: يصلح يوم الريح للنوم، ويوم الغيم للصيد، ويوم المطر للشرب واللهو، ويوم الشمس للحوائج. قال ابن خالويه: ما كان أعرفهم بسياسة دنياهم، يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا. ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ﴾ أي عن العلم بها والعمل لها ﴿هُمْ غَفْلُونَ﴾ ﴿٧﴾ قال بعضهم:

ومن البلية أن ترى لك صاحباً في صورة الرجل السميع المبصر
فطن بكل مصيبة في ماله وإذا يصاب بدينه لم يشعر

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ ﴿٨﴾.

قوله تعالى: ﴿فِي أَنفُسِهِمْ﴾ ظرف للتفكر وليس بمفعول، تعدى إليه «يَتَفَكَّرُوا» بحرف جر؛ لأنهم لم يؤمروا أن يتفكروا في خلق أنفسهم، إنما أمروا أن يستعملوا التفكير في خلق السموات والأرض وأنفسهم، حتى يعلموا أن الله لم يخلق السموات وغيرها إلا بالحق. قال الزجاج: في الكلام حذف، أي فيعلموا؛ لأن في الكلام دليلاً عليه. ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ قال الفراء: معناه إلا للحق؛ يعني الثواب والعقاب. وقيل: إلا لإقامة الحق.

وقيل: «بِالْحَقِّ» بالعدل. وقيل: بالحكمة؛ والمعنى متقارب. وقيل: «بِالْحَقِّ» أي أنه هو الحق وللحق خلقها، وهو الدلالة على توحيده وقدرته. ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي للسّموات والأرض أجل ينتهيان إليه وهو يوم القيامة. وفي هذا تنبيه على الفناء، وعلى أن لكل مخلوق أجلاً، وعلى ثواب المحسن وعقاب المسيء. وقيل: «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى» أي خلق ما خلق في وقت سماه لأن يخلق ذلك الشيء فيه. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ اللام للتوكيد، والتقدير: لكافرون بقاء ربهم، على التقديم والتأخير؛ أي لكافرون بالبعث بعد الموت. وتقول: إن زيداً في الدار لجالس. ولو قلت: إن زيداً لفي الدار لجالس جاز. فإن قلت: إن زيداً جالس لفي الدار لم يجز؛ لأن اللام إنما يؤتى بها توكيداً لاسم إن وخبرها، وإذا جئت بهما لم يجز أن تأتي بها. وكذا إن قلت: إن زيداً لجالس لفي الدار لم يجز.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾ ببصائرهم وقلوبهم. ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ﴾ أي قلبوها للزراعة؛ لأن أهل مكة لم يكونوا أهل حرث؛ قال الله تعالى: ﴿ثَبِيرُ الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٧١]. ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ أي وعمروها أولئك أكثر مما عمروها هؤلاء فلم تنفعهم عمارتهم ولا طول مدتهم. ﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي بالمعجزات. وقيل: بالأحكام فكفروا ولم يؤمنوا. ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ بأن أهلكهم بغير ذنب ولا رسل ولا حجة. ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالشرك والعصيان.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوَىٰ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوَىٰ﴾ السوءى فعلى من السوء تأنيث الأسوأ وهو الأقبح، كما أن الحسن تأنيث الأحسن. وقيل: يعني بها هاهنا النار؛ قاله ابن عباس. ومعنى «أساءوا» أشركوا؛ دل عليه «أن كذبوا بآيات الله». «السوءى»^(١): اسم جهنم؛ كما أن الحسنى اسم الجنة. ﴿أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي لأن كذبوا؛ قاله الكسائي. وقيل: بأن كذبوا. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو «ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ» بالرفع

(١) لا يصح هذا بل هو من بدع التأويل.

۱۲

الروضة الجنة، والرياض الجنان. وقال أبو عبيد: الروضة ما كان في تسفل، فإذا كانت مرتفعة فهي تُزعة. وقال غيره: أحسن ما تكون الروضة إذا كانت في موضع مرتفع غليظ؛ كما قال الأعشى:

ما رَوْضَةٌ من رياض الحزن مُعْشِبَةٌ خَضْرَاءُ جَادَ عَلَيْهَا مُسْبِلٌ هَطِلٌ^(١)
يضاحكُ الشمسِ منها كوكبٌ شَرِيقٌ مُوَزَّرٌ بعميمِ الثَّبَتِ مُكْتَهِلٌ^(٢)
يوماً بأطيبِ منها نَشَرَ رائحةٍ ولا بأحسنِ منها إذ دَنَا الأَصْلُ^(٣)

إلا أنه لا يقال لها روضة إلا إذا كان فيها نبت، فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهي ترعة. وقد قيل في الترعة غير هذا. وقال القشيري: والروضة عند العرب ما ينبت حول الغدير من البقول؛ ولم يكن عند العرب شيء أحسن منه. الجوهري: والجمع رَوْض ورِياض، صارت الواو ياء لكسر ما قبلها. والروض: نحو من نصف القرية ماء. وفي الحوض رَوْضَةٌ من ماء إذا غطى أسفله. وأنشد أبو عمرو:

ورَوْضَةٌ سَقَيْتُ منها نِضْوَتِي^(٤)

﴿يُحْبَرُونَ﴾^(٥) قال الضحاك وابن عباس: يُكرمون. وقيل: ينعمون؛ وقاله مجاهد وقتادة. وقيل يسرون. السدي: يفرحون. والحبرة عند العرب: السرور والفرح؛ ذكره الماوردي. وقال الجوهري: الحبر: الحُبور وهو السرور؛ ويقال: حبره يحبره (بالضم) حَبْرًا وحَبْرَةً؛ قال تعالى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾^(٦) أي ينعمون ويكرمون ويسرون. ورجل يُحْبَرُ^(٥) يفعل من الحبور. النحاس: وحكى الكسائي حبرته أي أكرمه ونعمته. وسمعت علي بن سليمان يقول: هو مشتق من قولهم: على أسنانه حبرة أي أثر؛ فـ«يحبرون» يتبين عليهم أثر النعيم. والحبر مشتق من هذا. قال الشاعر:

لا تملأ الدلوَ وعَرِّق^(٦) فيها أما تَرَى حَبَارَ من يَسْقِيهَا

وقيل: أصله من التحبير وهو التحسين؛ فـ«يُحْبَرُونَ» يحسنون. يقال: فلان حسن الحبر والسبر إذا كان جميلاً حسن الهيئة. ويقال أيضاً: فلان حسن الحبر والسبر (بالفتح)؛ وهذا كأنه مصدر قولك: حَبَرْتُهُ حَبْرًا إذا حسنته. والأول اسم؛ ومنه الحديث:

(١) رياض الحزن أحسن من رياض الخفوض لارتفاعها.

(٢) الشرق: الريان الممتلئ ماءً. والعميم: التام السن.

(٣) النشر: الرائحة الطيبة.

(٤) النضو: الدابة التي أهزلتها الأسفار.

(٥) هو الرجل المنعم.

(٦) أعرق الكأس: أقللت ماءها.

[٤٨٩٢] «يخرج رجل من النار ذهب حِبره وسِبره» وقال يحيى بن أبي كثير «في رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» قال: السَّمَاعُ في الجنة؛ وقاله الأوزاعي، قال: إذا أخذ أهل الجنة في السماع^(١) لم تبق شجرة في الجنة إلا رَدَدَتْ الغناء بالتسبيح والتقديس. وقال الأوزاعي: ليس أحد من خلق الله أحسن صوتاً من إسرافيل، فإذا أخذ في السماع قطع على أهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم. زاد غير الأوزاعي: ولم تبق شجرة في الجنة إلا رَدَدَتْ، ولم يبق ستر ولا باب إلا ارتج وانفتح، ولم تبق حلقة إلا طنت بألوان طينها، ولم تبق أجمة من آجام الذهب إلا وقع أهوب الصوت في مقاصبها فزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر، ولم تبق جارية من جوار الحور العين إلا غنّت بأغانيها، والطير بألحانها، ويوحى الله تبارك وتعالى إلى الملائكة أن جاوبوهم وأسمِعوا عبادي الذين نزهاوا أسماعهم عن مزامير الشيطان فيجاوبون بألحان وأصوات روحانيين فتختلط هذه الأصوات فتصير رجة واحدة، ثم يقول الله جل ذكره: يا داود قم عند ساق عرشي فمجدني؛ فيندفع داود بتمجيد ربه بصوت يغمر الأصوات ويجليها وتتضاعف اللذة؛ فذلك قوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ [١٥]. ذكره الترمذي الحكيم رحمه الله. وذكر الثعلبي من حديث أبي الدرداء:

[٤٨٩٣] أن رسول الله ﷺ كان يذكر الناس؛ فذكر الجنة وما فيها من الأزواج والنعيم؛ وفي أخريات القوم أعرابي فقال: يا رسول الله، هل في الجنة من سماع؟ فقال: «نعم يا أعرابي! إن في الجنة لنهراً حافاته الأبقار من كل بيضاء خمصانية يتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة» فسأل رجل أبا الدرداء: بماذا يتغنين؟ فقال بالتسبيح. والخمصانية: المرهفة الأعلى، الخمصانة البطن، الضخمة الأسفل.

قلت: وهذا كله من النعيم والسرور والإكرام؛ فلا تعارض بين تلك الأقوال. وأين هذا من قوله الحق: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧] على ما يأتي. وقوله عليه السلام:

[٤٨٩٢] ذكره ابن الجوزي في غريب الحديث ١٨٦/١ والزمخشري في الفائق ٢٥١/١ وابن الأثير في النهاية ٣٢٧/١ ولم أره مسنداً فلي نظر.

[٤٨٩٣] ضعيف جداً. ذكره الزمخشري في تفسيره ٤٧١/٣ فقال الحافظ: فيه سليمان بن عطاء منكر الحديث.

(١) السماع هنا: الغناء.

[٤٨٩٤] «فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر». وقد

روي:

[٤٨٩٥] «إن في الجنة لأشجاراً عليها أجراس من فضة، فإذا أراد أهل الجنة السماع

بعث الله ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لماتوا طرباً». ذكره الزمخشري.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ (١٦).

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ تقدم الكلام فيه. ﴿وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ أي بالبعث. ﴿فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ (١٦) أي مقيمون. وقيل: مجموعون. وقيل: معذبون. وقيل: نازلون؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٨٠] أي نزل به؛ قاله ابن شجرة، والمعنى متقارب.

قوله تعالى: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ حِينَ تُسَوِّكُ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ (١٧) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ (١٨).

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ﴾ الآية. فيه ثلاثة أقوال: الأول: أنه خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة والحض على الصلاة في هذه الأوقات. قال ابن عباس: الصلوات الخمس في القرآن؛ قيل له: أين؟ فقال: قال الله تعالى: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ حِينَ تُسَوِّكُ﴾ صلاة المغرب والعشاء «وَحِينَ تُصْبِحُونَ» صلاة الفجر «وَعَشِيًّا» العصر «وَحِينَ تُظْهِرُونَ» الظهر؛ وقاله الضحاك وسعيد بن جبير. وعن ابن عباس أيضاً وقتادة: أن الآية تنبيه على أربع صلوات: المغرب والصبح والعصر والظهر؛ قالوا: والعشاء الآخرة هي في آية أخرى في ﴿وَزُلْفَاءَ مَنْ أَلْبَسَ﴾ [هود: ١١٤] وفي ذكر أوقات العورة. وقال النحاس: أهل التفسير على أن هذه الآية ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ حِينَ تُسَوِّكُ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ (١٧) في الصلوات.

[٤٨٩٤] صحيح. أخرجه مسلم ١٨٩ والحميدي ٧٦١ والترمذي ٣١٩٨ وابن حبان ٦٢١٦ من حديث المغيرة بن شعبة.

[٤٨٩٥] ضعيف جداً. ذكره الزمخشري في «الكشاف» ٤٧١/٣ وقال الحافظ: فيه عبد الله بن عرادة أحد الضعفاء، أخرجه عنه الثعلبي، وورد موقوفاً على أبي هريرة.

وسمعت علي بن سليمان يقول: حقيقته عندي: فسبحوا الله في الصلوات. لأن التسبيح يكون في الصلاة؛ وهو القول الثاني. والقول الثالث: فسبحوا الله حين تمسون وحين تصبحون؛ ذكره الماوردي. وذكر القول الأول، ولفظه فيه: فصلوا الله حين تمسون وحين تصبحون. وفي تسمية الصلاة بالتسبيح وجهان: أحدهما: لما تضمنها من ذكر التسبيح في الركوع والسجود. الثاني: مأخوذ من السبحة والسبحة الصلاة؛ ومنه قول النبي ﷺ: [٤٨٩٦] «تكون لهم سبحة يوم القيامة» أي صلاة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعتراض بين الكلام بدؤوب الحمد على نعمه وآلائه. وقيل: معنى «وَلَهُ الْحَمْدُ» أي الصلاة له لاختصاصها بقراءة الحمد. والأول أظهر؛ فإن الحمد لله من نوع تعظيم الله تعالى والحض على عبادته ودوام نعمته؛ فيكون نوعاً آخر خلاف الصلاة، والله أعلم. وبدأ بصلاة المغرب لأن الليل يتقدم النهار. وفي سورة «سبحان» بدأ بصلاة الظهر إذ هي أول صلاة صلاها جبريل بالنبي ﷺ. الماوردي: وخص صلاة الليل باسم التسبيح وصلاة النهار باسم الحمد لأن للإنسان في النهار متقلباً في أحوالٍ توجب حمد الله تعالى عليها، وفي الليل على خلوة توجب تنزيه الله من الأسواء فيها؛ فلذلك صار الحمد بالنهار أخص فسميت به صلاة النهار، والتسبيح بالليل أخص فسميت به صلاة الليل.

الثالثة: قرأ عكرمة «حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ» والمعنى: حيناً تمسون فيه وحيناً تصبحون فيه؛ فحذف «فيه» تخفيفاً؛ والقول فيه كالقول في ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: ١٢٣]. ﴿وَعِشْيَا﴾ قال الجوهرية: العشي والعشية من صلاة المغرب إلى العتمة؛ تقول: أتيت عشيّة أمس وعشيّة أمس. وتصغير العشي: عشان، على غير قياس مُكَبَّرَه؛ كأنهم صَغَرُوا عَشْيَانًا، والجمع عُشْيَانَات. وقيل أيضاً في تصغيره: عُشْيَشْيَان، والجمع عُشْيَشْيَانَات. وتصغير العشيّة عُشْيَشِيَّة، والجمع عُشْيَشِيَّات. والعشاء (بالكسر والمد) مثل العشي. والعشاءان المغرب والعتمة. وزعم قوم أن العشاء من زوال الشمس إلى طلوع الفجر، وأنشدوا:

غدونا غدوة سحرأً بليلاً عشاء بعد ما انتصف النهار

الماوردي: والفرق بين المساء والعشاء: أن المساء بُدُو الظلام بعد المغيب،

[٤٨٩٦] هو عند مسلم ٢٦٠١. . . فأَي المؤمنين آذيتهُ شتمته لعنته، جلدته، فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة. .

والعشاء آخر النهار عند ميل الشمس للمغرب، وهو مأخوذ من عشا العين وهو نقص النور من الناظر كنقص نور الشمس.

قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكُمْ﴾ (١٩).

يَبْنِ كمال قدرته؛ أي كما أحيا الأرض بإخراج النبات بعد همودها، كذلك يحييكم بالبعث. وفي هذا دليل على صحة القياس؛ وقد مضى في «آل عمران» بيان ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ (٢٠) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٢١) وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَخْلَفَ السِّنِينَ وَالْوُكُوفَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ (٢٢) وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ (٢٣) وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْآبَاقِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (٢٤) وَلَكُمْ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَمْ قَنِتُونَ (٢٥).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي من علامات رُبُوبِيَّتِهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ؛ أي خلق أباكم منه والفرع كالأصل، وقد مضى بيان هذا في «الأنعام». و«أن» في موضع رفع بالابتداء وكذا ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾.

﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ (٢٠) ثم أنتم عقلاء ناطقون تتصرفون فيما هو قوام معاشكم، فلم يكن ليخلقكم عبثاً؛ ومن قدر على هذا فهو أهل للعبادة والتسبيح. ومعنى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي نساء تسكنون إليها. ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي من نطف الرجال ومن جنسكم. وقيل: المراد حواء، خلقها من ضلع آدم؛ قاله قتادة. ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ قال ابن عباس ومجاهد: المودة الجماع، والرحمة الولد؛ وقاله الحسن. وقيل: المودة والرحمة عطف قلوبهم بعضهم على بعض. وقال السدي: المودة: المحبة، والرحمة: الشفقة؛ ورُوي معناه عن ابن عباس قال: المودة حب الرجل امرأته، والرحمة رحمته إياها أن يصيبها بسوء. ويقال: إن الرجل أصله من

الأرض، وفيه قوة الأرض، وفيه الفرج الذي منه بُدئ خلقه فيحتاج إلى سكن، وتخلقت المرأة سكناً للرجل؛ قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ الآية. وقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ فأول ارتفاع الرجل بالمرأة سكونه إليها مما فيه من غليان القوة، وذلك أن الفرج إذا تحمل فيه هتيج ماء الصلب إليه، فإليها يسكن وبها يتخلص من الهياج، وللرجال خلق البضع منهن، قال الله تعالى: ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [الشعراء: ١٦٦] فأعلم الله عز وجل الرجال أن ذلك الموضع خلق منهن للرجال، فعليها بذله في كل وقت يدعوها الزوج، فإن منعه فهي ظالمة وفي حرج عظيم؛ وكيفيك من ذلك ما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٨٩٧] «والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها». وفي لفظ آخر:

[٤٨٩٨] «إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح». ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقدّم في «البقرة» وكانوا يعترفون بأن الله تعالى هو الخالق. ﴿وَاخْتَلَفَ الْأَلْسِنُكُمْ وَاللُّوْكُمْ﴾ اللسان في الفم؛ وفيه اختلاف اللغات: من العربية والعجمية والتركية والرومية. واختلاف الألوان في الصور: من البياض والسواد والحمرة؛ فلا تكاد ترى أحداً إلا وأنت تفرّق بينه وبين الآخر. وليس هذه الأشياء من فعل النطفة ولا من فعل الأبوين؛ فلا بد من فاعل، فعلم أن الفاعل هو الله تعالى؛ فهذا من أدل دليل على المدبر الباري. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ﴾^(١) أي للبر والفاجر. وقرأ حفص: «لِلْعَالَمِينَ» بكسر اللام جمع عالم. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ قيل: في هذه الآية تقديم وتأخير، والمعنى: ومن آياته منامكم بالليل وابتغاؤكم من فضله بالنهار؛ فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل وعطفه عليه، والواو تقوم مقام حرف الجر إذا اتصلت بالمعطوف عليه في الاسم الظاهر خاصة؛ فجعل النوم بالليل دليلاً على الموت،

[٤٨٩٧] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٣٧ ومسلم ١٤٣٦ ح ١٢١ واللفظ له وأبو داود ٢١٤١ وأحمد ٤٣٩/٢ وابن حبان ٤١٧٢ من حديث أبي هريرة.

[٤٨٩٨] صحيح. أخرجه البخاري ٥١٩٣ ومسلم ١٤٣٦ ح ١٢٠ واللفظ له وابن حبان ٤١٧٣ من حديث أبي هريرة.

(١) بفتح اللام قراءة نافع.

والتصرفُ بالنهار دليلاً على البعث. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ يريد سماع تفهّم وتدبّر. وقيل: يسمعون الحق فيتبعونه. وقيل: يسمعون الوعظ فيخافونه. وقيل: يسمعون القرآن فيصدّقونه؛ والمعنى متقارب. وقيل: كان منهم من إذا ثُلِّي القرآن وهو حاضر سدّ أذنيه حتى لا يسمع؛ فبيّن الله عز وجل هذه الدلائل عليه. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ قيل: المعنى أن يريكم، فحذف «أن» لدلالة الكلام عليه؛ قال طرفة:

ألاً أي هذا اللائمي أخضر الوغى وأن أشهد اللذات هل أنت مُخلدي

وقيل: هو على التقديم والتأخير؛ أي ويريكُم البرق من آياته. وقيل: أي ومن آياته آية يريكم بها البرق؛ كما قال الشاعر^(١):

وما الدهر إلا تارتان فمنهما أموتُ وأخرى أبتغي العيش أكلدح

وقيل: أي من آياته أنه يريكم البرق خوفاً وطمعاً من آياته؛ قاله الزجاج، فيكون عطف جملة على جملة. ﴿خَوْفًا﴾ أي للمسافر. ﴿وَطَمَعًا﴾ للمقيم؛ قاله قتادة. الضحاك: «خَوْفًا» من الصواعق، «وَطَمَعًا» في الغيث. يحيى بن سلام: «خَوْفًا» من البرد أن يهلك الزرع، «وَطَمَعًا» في المطر أن يحيي الزرع. ابن بحر: «خَوْفًا» أن يكون البرق بَرْقًا خُلْبًا لا يمطر، «وَطَمَعًا» أن يكون ممطراً؛ وأنشد قول الشاعر:

لا يكن بَرْقُك بَرْقًا خُلْبًا إن خير البرق ما الغيث معه
وقال آخر:

فقد أُرِد الميَاه بغير زاد سوى عدّى لها برق الغمام

والبرق الخُلْب: الذي لا غيث فيه كأنه خادع؛ ومنه قيل لمن يعد ولا يُنجز: إنما أنت كبرق خُلْب. والخُلْب أيضاً: السحاب الذي لا مطر فيه. ويقال: بَرْقُ خُلْب، بالإضافة. ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِئُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ تقدم. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ «أَنْ» في محل رفع كما تقدم؛ أي قيامها واستمسакها بقدرته بلا عمد. وقيل: بتدبيره وحكمته؛ أي يمسكها بغير عمد لمنافع الخلق. وقيل: «بأمره» بإذنه؛ والمعنى واحد. ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ أي الذي فعل هذه الأشياء قادر على أن يبعثكم من قبوركم؛ والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبّث، كما يجيب الداعي المطاع مدعوّه؛ كما قال القائل:

(١) هو ابن مقبل.

دَعَوْتُ كُلِّيًّا بِاسْمِهِ فَكَأَنَّمَا دعوت برأس الطود أو هو أسرع^(١)

يريد برأس الطود: الصدى أو الحجر إذا تَدَهَّدَه. وإنما عطف هذا على قيام السموات والأرض بـ«ثم» لعظم ما يكون من ذلك الأمر واقتداره على مثله، وهو أن يقول: يا أهل القبور قوموا؛ فلا تبقى نسمة من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر؛ كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨]. و«إذا» الأولى في قوله تعالى: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ للشرط، والثانية في قوله تعالى: ﴿إِذَا أَنْتُمْ﴾ للمفاجأة، وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط. وأجمع القراء على فتح التاء هنا في «تَخْرُجُونَ». واختلفوا في التي في «الأعراف» فقرأ أهل المدينة: ﴿وَمِنْهَا تَخْرُجُونَ﴾ [الأعراف: ٢٥] بضم التاء، وقرأ أهل العراق: بالفتح، وإليه يميل أبو عبيد. والمعنيان متقاربان، إلا أن أهل المدينة فزقوا بينهما لنسق الكلام، فنسق الكلام في التي في «الأعراف» بالضم أشبه؛ إذ كان الموت ليس من فعلهم، وكذا الإخراج. والفتح في سورة الروم أشبه بنسق الكلام؛ أي إذا دعاكم خرجتم أي أطعتم؛ فالفعل بهم أشبه. وهذا الخروج إنما هو عند نفخة إسرافيل الآخرة؛ على ما تقدّم ويأتي. وقرئ: «تخرجون» بضم التاء وفتحها، ذكره الرَّمْخُسِيُّ ولم يزد على هذا شيئاً، ولم يذكر ما ذكرناه من الفرق، والله أعلم. ﴿وَلَهُمْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ خَلْقٌ وَمَلَكًا وَعِبَادًا﴾ [كُلُّ لَمْ قَنِتُونَ] رُوي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال:

[٤٨٩٨ م] «كُلُّ قنوت في القرآن فهو طاعة». قال النحاس: مطيعون طاعة انقياد. وقيل: «قَانِتُونَ» مقرون بالعبودية، إما قالة وإما دلالة، قاله عكرمة وأبو مانك والسدي. وقال ابن عباس، «قَانِتُونَ» مصلون. الربيع بن أنس: «كُلُّ لَمْ قَانِتُونَ» أي قائم يوم القيامة، كما قال: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [المطففين: ٦] أي للحساب. الحسن: كل له قائم بالشهادة أنه عبد له. سعيد بن جبير: «قَانِتُونَ» مخلصون.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أما بدء خلقه فبعلقه في الرحم قبل ولادته، وأما إعادته فإحياءه بعد الموت بالنفخة الثانية للبعث؛ فجعل ما علم من ابتداء خلقه دليلاً على ما يخفى من إعادته؛ استدلالاً بالشاهد على الغائب، ثم أكد ذلك بقوله ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ وقرأ ابن مسعود وابن عمر: «يُيْدِي الْخَلْقَ» من أبدأ يبدى؛

[٤٨٩٨ م] إسناده ضعيف لضعف دراج. وتقدم.

(١) الطود: الجبل العظيم.

دليله قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ بَدِيٌّ وَبَعِيدٌ﴾ [البروج: ١٣]. ودليل قراءة العامة قوله سبحانه: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٩]. و«أَهْوَنُ» بمعنى هَيِّنْ؛ أي الإعادة هَيِّنْ عليه؛ قاله الزَّبِيعُ بنُ خُثَيْمٍ والحسن. فأهون بمعنى هَيِّنْ؛ لأنه ليس شيء أهون على الله من شيء. قال أبو عبيدة: ومن جعل أهون يعبر عن تفضيل شيء على شيء فقله مردود بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [النساء: ٣٠] وبقوله: ﴿وَلَا يَتُودُّهُ حِفْظُهُمَا﴾ [البقرة: ٢٥٥]. والعرب تحمل أفعل على فاعل، ومنه قول الفرزدق:
 إن الذي سَمَكَ السماء بنى لنا بيتاً دعائمه أعزَّ وأطول

أي دعائمه عزيزة طويلة. وقال آخر^(١):

لَعَمْرُكَ ما أدري وإنني لأُجَلِّ على أينا تَغْدُو المنيّة أول
 أراد: إني لو جَلِّ. وأنشد أبو عبيدة أيضاً^(٢):

إني لأَمْنَحُكَ الصَّدود وإنني قَسَمًا إليك مع الصَّدود لأَمِيلُ
 أراد لمائل: وأنشد أحمد بن يحيى:

تَمَنَّى رجال أن أموت وإن أُمْتُ فتلك سبيلٌ لست فيها بأوْحَدٍ
 أراد بواحد. وقال آخر:

لعمرك إن الزُّبرقان لباذل لمعروفه عند السنين وأفضل

أي وفاضل. ومنه قولهم: الله أكبر؛ إنما معناه الله الكبير. وروى معمر عن قتادة قال: في قراءة عبد الله بن مسعود «وهو عليه هين». وقال مجاهد وعكرمة والضحاك: إن المعنى أن الإعادة أهون عليه - أي على الله - من البداية؛ أي أيسر، وإن كان جميعه على الله تعالى هيناً؛ وقاله ابن عباس. ووجهه أن هذا مَثَلٌ ضربه الله تعالى لعباده؛ يقول: إعادة الشيء على الخلائق أهون من ابتدائه؛ فينبغي أن يكون البعث لمن قدر على البداية عندكم وفيما بينكم أهون عليه من الإنشاء. وقيل: الضمير في «عَلَيْهِ» للمخلوقين؛ أي وهو أهون عليه، أي على الخلق، يصاح بهم صيحة واحدة فيقومون ويقال لهم: كونوا فيكونون؛ فذلك أهون عليهم من أن يكونوا نُطْفَأَ ثم عَلِقَا ثم مُضْغَا ثم أَجِنَّة ثم أطفالاً ثم غلماناً ثم شباناً ثم رجالاً أو نساء. وقاله ابن عباس وقُطْرُب. وقيل: أهون أسهل؛ قال:
 وهان على أسماء أن شَطَّتْ النَّوَى يحنّ إليها وإلهٌ ويتوق

(١) هو معن بن أوس.

(٢) البيت للأحوص بن محمد الأنصاري.

أي سهل عليها، وقال الربيع بن خثيم في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَىٰ عَلَيْهِ﴾ قال: ما شيء على الله بعزیز. عكرمة: تعجب الكفار من إحياء الله الموتى فنزلت هذه الآية. ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ﴾ أي ما أراده جلّ وعزّ كان. وقال الخليل: المثل الصفة؛ أي وله الوصف الأعلى ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ كما قال: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥] أي صفتها. وقد مضى الكلام في ذلك. وعن مجاهد: «المَثَلُ الْأَعْلَى» قول لا إله إلا الله؛ ومعناه: أي الذي له الوصف الأعلى، أي الأرفع الذي هو الوصف بالوحدانية. وكذا قال قتادة: إن المثل الأعلى شهادة أن لا إله إلا الله؛ ويعضده قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [الروم: ٢٨] على ما نبينه آنفاً إن شاء الله تعالى. وقال الزجاج: «وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» أي قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَىٰ عَلَيْهِ﴾ قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل؛ يريد التفسير الأول. وقال ابن عباس: أي ليس كمثل شيء ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ تقدم.

قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنزَلْنَا فِيهِ سَوَاءً تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٢٨).

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ ثم قال: ﴿مِّنْ شُرَكَاءَ﴾؛ ثم قال: ﴿مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ ف«من» الأولى للابتداء؛ كأنه قال: أخذ مثلاً وانتزعه من أقرب شيء منكم وهي أنفسكم. والثانية للتبعيض، والثالثة زائدة لتأكيد الاستفهام. والآية نزلت في كفار قريش، كانوا يقولون في التلبية: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك؛ قاله سعيد بن جبیر. وقال قتادة: هذا مثل ضربه الله للمشرکین؛ والمعنى: هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه في ماله ونفسه مثله، فإذا لم ترضوا بهذا لأنفسكم فكيف جعلتم الله شركاء.

الثانية: قال بعض العلماء: هذه الآية أصل في الشركة بين المخلوقين لافتقار بعضهم إلى بعض ونفيها عن الله سبحانه، وذلك أنه لما قال جلّ وعزّ: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية، فيجب أن يقولوا: ليس عبيدنا شركاءنا فيما رزقنا! فيقال لهم: فكيف يتصور أن تنزهوا نفوسكم عن مشاركة عبيدكم وتجعلوا عبيدي شركائي في خلقي؛ فهذا حكم فاسد وقلة نظر وعمى قلب! فإذا بطلت الشركة بين العبيد وساداتهم فيما يملكه السادة والخلق كلهم عبيد لله تعالى فيبطل أن يكون شيء من

العالم شريكاً لله تعالى في شيء من أفعاله؛ فلم يبق إلا أنه واحد يستحيل أن يكون له شريك، إذ الشركة تقتضي المعاونة، ونحن مفتقرون إلى معاونة بعضنا بعضاً بالمال والعمل؛ والقديم الأزلي منزّه عن ذلك جلّ وعز.

وهذه المسألة أفضل للطالب من حفظ ديوان كامل في الفقه؛ لأن جميع العبادات البدنية لا تصح إلا بتصحيح هذه المسألة في القلب، فافهم ذلك.

قوله تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ (٢٩).

قوله تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لما قامت عليهم الحجة ذكر أنهم يعبدون الأصنام باتباع أهوائهم في عبادتها وتقليد الأسلاف في ذلك. ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ أي لا هادي لمن أضله الله تعالى. وفي هذا ردّ على القدرية. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ (٢٩).

قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٠).

قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قال الزجاج: «فِطْرَةٌ» منصوب بمعنى اتبع فطرة الله. قال: لأن معنى «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ» اتبع الدين الحنيف واتباع فطرة الله. وقال الطبري: «فِطْرَةُ اللَّهِ» مصدر من معنى: «فَأَقِمْ وَجْهَكَ» لأن معنى ذلك: فطر الله الناس على ذلك فِطْرَةً. وقيل: معنى ذلك اتبعوا دين الله الذي خلق الناس له؛ وعلى هذا القول يكون الوقف على «حَنِيفاً» تاماً. وعلى القولين الأولين يكون متصلاً، فلا يوقف على «حَنِيفاً». وسميت الفِطْرَةُ ديناً لأن الناس يُخلقون له، قال جلّ وعز: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥١) [الذاريات: ٥٦]. ويقال: «عَلَيْهَا» بمعنى لها؛ كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ٧]. والخطاب بـ«أَقِمْ وَجْهَكَ» للنبي ﷺ، أمره بإقامة وجهه للدين المستقيم؛ كما قال: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ﴾ [الروم: ٤٣] وهو دين الإسلام. وإقامة الوجه هو تقويم المقصد والقوة على الجدّ في أعمال الدين؛ وخصّ الوجه بالذكر لأنه جامع حواس الإنسان وأشرفه. ودخل في هذا الخطاب أمّته باتفاق من أهل التأويل. و«حَنِيفاً» معناه معتدلاً مائلاً عن جميع الأديان المحرّفة المنسوخة.

الثانية: في الصحيح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٨٩٩] «ما من مولود إلا يولد على الفطرة - في رواية على هذه الملة - أبواه يهودانه ويُنصرّانه ويُمجّسانه كما تُنتج البهيمة بهيمةً جمعاء»^(١) هل تُحسّون فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة: واقروا إن شئتم؛ ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾، في رواية: «حتى تكونوا أنتم تجدعونها» قالوا: يا رسول الله؛ أفرأيت من يموت صغيراً؟ قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين». لفظ مسلم.

الثالثة: واختلف العلماء في معنى الفطرة المذكورة في الكتاب والسنة على أقوال متعدّدة؛ منها الإسلام؛ قاله أبو هريرة وابن شهاب وغيرهما؛ قالوا: وهو المعروف عند عامة السلف من أهل التأويل؛ واحتجوا بالآية وحديث أبي هريرة، وعَضَدُوا ذلك بحديث عياض بن حمار المُجاشِعِيِّ أن رسول الله ﷺ قال للناس يوماً:

[٤٩٠٠] «أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بما حَدَّثَنِي اللهُ في كتابه، أن الله خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين، وأعطاهم المال حلالاً لا حرام فيه فجعلوا مما أعطاهم الله حلالاً وحراماً...» الحديث. وبقوله ﷺ:

[٤٩٠١] «خمس من الفطرة...» فذكر منها قصّ الشارب، وهو من سنن الإسلام؛ وعلى هذا التأويل فيكون معنى الحديث: أن الطفل خلق سليماً من الكفر على الميثاق الذي أخذه الله على ذرية آدم حين أخرجهم من صلبه، وأنهم إذا ماتوا قبل أن يُدرِكُوا في الجنة؛ أولادَ مسلمين كانوا أو أولادَ كفار. وقال آخرون: الفطرة هي البداءة التي ابتدأهم الله عليها؛ أي على ما فطر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاء، وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ. قالوا: والفطرة في كلام العرب البداءة. والفاطر: المبتدئ؛ واحتجوا بما روي عن ابن عباس أنه قال: لم أكن أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتى أعرابيان يختصمان في بئر، فقال أحدهما: أنا فطرتها؛ أي ابتدأتها. قال المَرْزُوزِيُّ: كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه. قال أبو عمر في كتاب التمهيد له: ما رسمه مالك في موطنه وذكر في باب القدر فيه من الآثار - يدلّ على أن مذهبه في ذلك نحو هذا، والله أعلم. ومما احتجوا به ما روي عن كعب القُرَظِيِّ

[٤٨٩٩] متفق عليه، وقدمضى.

[٤٩٠٠] صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٦٥ من حديث عياض بن حمار مطولاً.

[٤٩٠١] صحيح. أخرجه البخاري ٥٨٨٩ ومسلم ٢٥٧ وأبو داود ٤١٩٨ والترمذي ٢٧٥٦ والنسائي ١٣/١

- ١٤ وأحمد ٢٣٩/٢ من حديث أبي هريرة.

(١) سليمة من العيوب.

في قول الله تعالى: ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ [الأعراف: ٣٠] قال: من ابتداء الله خلقه للضلالة صيَّره إلى الضلالة وإن عمل بأعمال الهدى، ومن ابتداء الله خلقه على الهدى صيَّره إلى الهدى وإن عمل بأعمال الضلالة، ابتداءً الله خلق إبليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة، ثم رَدَّه الله إلى ما ابتداءً عليه خلقه، قال: وكان من الكافرين.

قلت: قد مضى قول كعب هذا في «الأعراف» وجاء معناه مرفوعاً من حديث عائشة رضي الله عنها قالت:

[٤٩٠٢] دُعِيَ رسول الله ﷺ إلى جنازة غلام من الأنصار فقلت: يا رسول الله، طُوبَى لهذا عصفور من عصافير الجنة، لم يعمل السوء ولم يدركه! قال: «أو غير ذلك يا عائشة! إن الله خلق للجنة أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم، وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم» خرجه ابن ماجه في السنن. وخرج أبو عيسى الترمذي عن عبد الله بن عمرو قال:

[٤٩٠٣] خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كتابان فقال: «أتدرون ما هذان الكتابان؟» فقلنا: لا يا رسول الله، إلا أن تخبرنا؛ فقال للذي في يده اليمنى: «هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً - ثم قال للذي في شماله - هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً...» وذكر الحديث، وقال فيه: حديث حسن. وقالت فرقة: ليس المراد بقوله تعالى: ﴿فَطَرَّ النَّاسَ عَلَيْهِمْ﴾ ولا قوله عليه السلام:

[٤٩٠٤] «كل مولود يولد على الفطرة» العموم، وإنما المراد بالناس المؤمنون؛ إذ لو فطر الجميع على الإسلام لما كفر أحد، وقد ثبت أنه خلق أقواماً للنار؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ١٧٩] وأخرج الذرية من صلب آدم سوداء وبياضاء. وقال في الغلام الذي قتله الخضر؛ طبع يوم طبع كافراً^(١). وروى أبو سعيد الخُدري قال:

[٤٩٠٢] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٦٢ وأبو داود ٤٧١٣ وابن ماجه ٨٢ وأحمد ٤١/٦ من حديث عائشة.
[٤٩٠٣] حسن. أخرجه الترمذي ٢١٤١ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، ورجاله كلهم ثقات حبي بن هانيء صدوق يهم، وله شواهد، وقال الترمذي: حسن غريب صحيح.
[٤٩٠٤] انظر المتقدم برقم: ٤٨٩٩.

[٤٩٠٥] صَلَّى بنا رسول الله ﷺ العصر بنهار^(١)؛ وفيه: وكان فيما حَفِظْنَا أَنْ قَالَ: «أَلَا إِنَّ بَنِي آدَمَ خُلِقُوا طَبَقَاتٍ شَتَّى فَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَا مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَا كَافِرًا وَيَمُوتُ كَافِرًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَا مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ كَافِرًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَا كَافِرًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا، وَمِنْهُمْ حَسَنُ الْقَضَاءِ حَسَنُ الْطَلَبِ». ذكره حماد بن سلمة^(٢) في مسند الطيالسي قال^(٣) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ. قَالُوا: وَالْعُمُومُ بِمَعْنَى الْخُصُوصِ كَثِيرٌ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ؛ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: ٢٥] وَلَمْ تَدْمِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ. وَقَوْلُهُ: ﴿فَتَحَنَّنَّا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٤٤] وَلَمْ تَفْتَحْ عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ الرَّحْمَةِ. وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوِيَةَ الْحَنْظَلِيُّ: تَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَأَقَمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ ثُمَّ قَالَ: ﴿فِطَرَتِ اللَّهِ﴾ أَي فطر الله الخلقَ فِطْرَةَ إِمَّا بِجَنَّةٍ أَوْ نَارٍ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ فِي قَوْلِهِ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»^(٤) وَلِهَذَا قَالَ: ﴿لَا بُدَّيْلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ قَالَ شَيْخُنَا أَبُو الْعَبَّاسِ: مَنْ قَالَ هِيَ سَابِقَةُ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ فَهَذَا إِنَّمَا يَلِيْقُ بِالْفِطْرَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْقُرْآنِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿لَا بُدَّيْلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ وَأَمَّا فِي الْحَدِيثِ فَلَا؛ لِأَنَّهُ قَدْ أَخْبَرَ فِي بَقِيَّةِ الْحَدِيثِ بِأَنَّهَا تَبْدَلُ وَتَغْيَرُ. وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْفِقْهِ وَالنَّظَرِ: الْفِطْرَةُ هِيَ الْخِلْقَةُ الَّتِي خَلَقَ عَلَيْهَا الْمَوْلُودُ فِي الْمَعْرِفَةِ بِرَبِّهِ؛ فَكَأَنَّهُ قَالَ: كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى خِلْقَةٍ يَعْرِفُ بِهَا رَبَّهُ إِذَا بَلَغَ مَبْلَغَ الْمَعْرِفَةِ؛ يَرِيدُ خِلْقَةَ مُخَالَفَةَ لَخِلْقَةِ الْبَهَائِمِ الَّتِي لَا تَصِلُ بِخِلْقَتِهَا إِلَى مَعْرِفَتِهِ. وَاحْتَجُّوا عَلَى أَنَّ الْفِطْرَةَ الْخِلْقَةُ، وَالْفَاطِرُ الْخَالِقُ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [فاطر: ١] يَعْنِي خَالِقَهُنَّ، وَبِقَوْلِهِ: ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس: ٢٤] يَعْنِي خَلَقَنِي، وَبِقَوْلِهِ: ﴿الَّذِي فَطَرَهُمْ بِهِ﴾ [الأنبياء: ٥٦] يَعْنِي خَلَقَهُنَّ. قَالُوا: فَالْفِطْرَةُ الْخِلْقَةُ، وَالْفَاطِرُ الْخَالِقُ؛ وَأَنْكَرُوا أَنْ يَكُونَ الْمَوْلُودُ يُفْطَرُ عَلَى كُفْرٍ أَوْ إِيْمَانٍ أَوْ مَعْرِفَةٍ أَوْ إنْكَارٍ. قَالُوا: وَإِنَّمَا الْمَوْلُودُ عَلَى السَّلَامَةِ فِي الْأَغْلَبِ خِلْقَةُ

[٤٩٠٥] ضَعِيفٌ. أَخْرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ ٢١٥٦ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ، وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ لِأَجْلِ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، فَإِنَّهُ رَوَى مُنَاقِرَ كَثِيرَةً، وَلِلْحَدِيثِ تَمَتُّةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مُنْكَرٌ.

(١) تَقْدِمُ فِي سُورَةِ الْكَهْفِ.

(٢) أَيِ وَالشَّمْسُ عَالِيَةٌ.

(٣) وَقَعَ فِي الْأَصْلِ «حَمَادُ بْنُ زَيْدِ بْنِ سَلَمَةَ» وَالتَّصْوِيبُ عَنْ مَسْنَدِ الطَّيَالِسِيِّ وَالتَّقْرِيبِ.

(٤) الْقَاتِلُ هُوَ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ.

(٥) مَضَى بِرَقْمٍ: ٤٨٩٩.

وطبعاً وبنية ليس معها إيمان ولا كفر ولا إنكار ولا معرفة؛ ثم يعتقدون الكفر والإيمان بعد البلوغ إذا ميزوا. واحتجوا بقوله في الحديث:

[٤٩٠٦] «كما تُنتج البهيمة بهيمةً جمعاء - يعني سالمة - هل تُحسّن فيها من جذعاء» يعني مقطوعة الأذن. فمثل قلوب بني آدم بالبهايم لأنها تولد كاملة الخلق ليس فيها نقصان، ثم تقطع آذانها بعد وأنوفها؛ فيقال: هذه بحائر وهذه سوائب. يقول: فذلك قلوب الأطفال في حين ولادتهم ليس لهم كفر ولا إيمان، ولا معرفة ولا إنكار كالبهايم السائمة، فلما بلغوا استهوتهم الشياطين فكفر أكثرهم، وعصم الله أقلهم. قالوا: ولو كان الأطفال قد فطروا على شيء من الكفر والإيمان في أولية أمورهم ما انتقلوا عنه أبداً، وقد نجدهم يؤمنون ثم يكفرون. قالوا: ويستحيل في المعقول أن يكون الطفل في حين ولادته يعقل كفراً أو إيماناً، لأن الله أخرجهم في حال لا يفقهون معها شيئاً، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً﴾ [النحل: ٧٨] فمن لا يعلم شيئاً استحال منه كفر أو إيمان، أو معرفة أو إنكار. قال أبو عمر بن عبد البر: هذا أصح ما قيل في معنى الفطرة التي يولد الناس عليها. ومن الحجة أيضاً في هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الطور: ١٦] و﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر: ٣٨] ومن لم يبلغ وقت العمل لم يرتهن بشيء. وقال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [الإسراء: ١٥] ولما أجمعوا على دفع القود والقصاص والحدود والآثام عنهم في دار الدنيا كانت الآخرة أولى بذلك. والله أعلم. ويستحيل أن تكون الفطرة المذكورة الإسلام، كما قال ابن شهاب؛ لأن الإسلام والإيمان: قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح، وهذا معدوم من الطفل، لا يجهل ذلك ذو عقل. وأما قول الأوزاعي: سألت الزهري عن رجل عليه رقبة أيجزي عنه الصبي أن يعتقه وهو رضيع؟ قال: نعم؛ لأنه وُلد على الفطرة يعني الإسلام؛ فإنما أجزى عتقه عند من أجازته؛ لأن حكمه حكم أبويه. وخالفهم آخرون فقالوا: لا ييجزي في الرقاب الواجبة إلا من صام وصلى، وليس في قوله تعالى: ﴿كَأَبَدَّاكُمْ تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٩] ولا في أن يختم الله للعبد بما قضاه له وقدره عليه - دليل على أن الطفل يولد حين يولد مؤمناً أو كافراً؛ لما شهدت له العقول أنه في ذلك الوقت ليس ممن يعقل إيماناً ولا كُفراً، والحديث الذي جاء فيه:

[٤٩٠٧] «أن الناس خلقوا على طبقات»^(١) ليس من الأحاديث التي لا مطعن فيها؛ لأنه انفرد به علي بن زيد بن جُدعان، وقد كان شعبة يتكلم فيه. على أنه يحتمل قوله: «يولد مؤمناً» أي يولد ليكون مؤمناً، ويولد ليكون كافراً على سابق علم الله فيه، وليس في قوله في الحديث:

[٤٩٠٨] «خلقت هؤلاء للجنة وخلق هؤلاء للنار» أكثر من مراعاة ما يختص به لهم؛ لا أنهم في حين طفولتهم ممن يستحق جنة أو ناراً، أو يعقل كفوفاً أو إيماناً.

قلت: وإلى ما اختاره أبو عمر واحتج له، ذهب غير واحد من المحققين منهم ابن عطية في تفسيره في معنى الفطرة، وشيخنا أبو العباس. قال ابن عطية: والذي يعتمد عليه في تفسير هذه اللفظة أنها الخلقة والهيئة التي في نفس الطفل التي هي معدة ومهيأة لأن يميز بها مصنوعات الله تعالى، ويستدل بها على ربّه ويعرف شرائعه ويؤمن به؛ فكأنه تعالى قال: أقم وجهك للدين الذي هو الحنيف، وهو فطرة الله الذي على الإعداد له فطر البشر، لكن تعرضهم العوارض؛ ومنه قول النبي ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه»^(١) فذكر الأبوين إنما هو مثال للعوارض التي هي كثيرة. وقال شيخنا في عبارته: إن الله تعالى خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق، كما خلق أعينهم وأسماعهم قابلة للمرييات والمسموعات، فما دامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الأهلية أدركت الحق ودين الإسلام وهو الدين الحق. وقد دلّ على صحة هذا المعنى قوله: «كما تُنتج البهيمة بهيمةً جمعاء هل تُحسن فيها من جدعاء»^(٢) يعني أن البهيمة تلد ولدها كامل الخلقة سليماً من الآفات، فلو ترك على أصل تلك الخنقة لبقى كاملاً بريئاً من العيوب، لكن يُتصرّف فيه فيُجدع أذنه ويؤسم وجهه فطراً عليه الآفات والنقائص فيخرج عن الأصل؛ وكذلك الإنسان، وهو تشبيه واقع ووجهه واضح.

قلت: وهذا القول مع القول الأوّل موافق له في المعنى، وأن ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمر الدنيا، وتأكدت حجة الله عليهم بما نصب من الآيات الظاهرة: من خلق السموات والأرض، والشمس والقمر، والبر والبحر، واختلاف الليل والنهار؛ فلما

[٤٩٠٧] تقدم برقم: ٤٩٠٥ وهو حديث ضعيف.

[٤٩٠٨] تقدم برقم: ٤٩٠٢.

(١) تقدم مراراً.

(٢) تقدم مراراً.

عملت أهواؤهم فيهم أتتهم الشياطين فدعتهم إلى اليهودية والنصرانية فذهبت بأهوائهم يميناً وشمالاً، وأنهم إن ماتوا صغاراً فهم في الجنة، أعني جميع الأطفال، لأن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من صلبه في صورة الذرّ أقروا له بالربوبية وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ [الأعراف: ١٧٢]. ثم أعادهم في صلب آدم بعد أن أقروا له بالربوبية، وأنه الله لا إله غيره، ثم يُكتب العبد في بطن أمّه شقيّاً أو سعيداً على الكتاب الأوّل؛ فمن كان في الكتاب الأوّل شقيّاً عمّر حتى يجري عليه القلم فينقض الميثاق الذي أخذ عليه في صلب آدم بالشرك، ومن كان في الكتاب الأوّل سعيداً عمّر حتى يجري عليه القلم فيصير سعيداً، ومن مات صغيراً من أولاد المسلمين قبل أن يجري عليه القلم فهم مع آبائهم في الجنة، ومن كان من أولاد المشركين فمات قبل أن يجري عليه القلم فليس يكونون مع آبائهم؛ لأنهم ماتوا على الميثاق الأوّل الذي أخذ عليهم في صلب آدم ولم ينقض الميثاق. ذهب إلى هذا جماعة من أهل التأويل، وهو يجمع بين الأحاديث، ويكون معنى قوله عليه السلام لما سئل عن أولاد المشركين فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين»^(١) يعني لو بلغوا. ودلّ على هذا التأويل أيضاً حديث البخاريّ عن سَمُرَةَ بن جُنْدُب عن النبي ﷺ - الحديث الطويل حديث الرؤيا، وفيه قوله عليه السلام:

[٤٩٠٩] «وأما الرجل الطويل الذي في الروضة لإبراهيم عليه السلام، وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة». قال فقيّل: يا رسول الله، وأولاد المشركين؟ فقال رسول الله ﷺ: «وأولاد المشركين». وهذا نصّ يرفع الخلاف، وهو أصح شيء روي في هذا الباب، وغيره من الأحاديث فيها علل وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء؛ قاله أبو عمر بن عبد البر. وقد روي من حديث أنس قال:

[٤٩١٠] سئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين فقال: «لم تكن لهم حسنات فيجزّوا بها فيكونوا من ملوك الجنة، ولم تكن لهم سيئات فيعاقبوا عليها فيكونوا من أهل النار، فهم خدم لأهل الجنة» ذكره يحيى بن سلام في التفسير له. وقد زدنا هذه المسألة بياناً في كتاب التذكرة، وذكرنا في كتاب المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس ما ذكره

[٤٩٠٩] أخرجه البخاري وغيره، وقد تقدم.

[٤٩١٠] ضعيف. أخرجه الطيالسي ٢١١١ من حديث أنس، وفيه يزيد الرقاشي ضعيف، وانظر الفتح ٢٤٦/٣.

(١) هو طرف المتقدم برقم: ٤٨٩٩.

أبو عمر من ذلك، والحمد لله. وذكر إسحاق بن راهويه قال: حدثنا يحيى بن آدم قال: أخبرنا جرير بن حازم عن أبي رجاء العطاردي قال: سمعت ابن عباس يقول: لا يزال أمر هذه الأمة موتياً أو متقارباً - أو كلمة تشبه هاتين - حتى يتكلموا أو ينظروا في الأطفال والقدر. قال يحيى بن آدم: فذكرته لابن المبارك فقال: أيسكت الإنسان على الجهل؟ قلت: فتأمر بالكلام؟ قال فسكت. وقال أبو بكر الوراق: «فِطْرَةُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» هي الفقر والفاقة؛ وهذا حسن؛ فإنه منذ ولد إلى حين يموت فقير محتاج، نعم! وفي الآخرة.

قوله تعالى: ﴿لَا بُدَّ لِي لِحَاقِي﴾ أي هذه الفطرة لا تبديل لها من جهة الخالق. ولا يجيء الأمر على خلاف هذا بوجه؛ أي لا يشقى من خلقه سعيداً. ولا يسعد من خلقه شقيماً. وقال مجاهد: المعنى لا تبديل لدين الله؛ وقال قتادة وابن جبير والضحاك وابن زيد والنخعي، قالوا: هذا معناه في المعتقدات. وقال عكرمة: وروي عن ابن عباس وعمر بن الخطاب أن المعنى: لا تغيير لخلق الله من البهائم أن تخصى فحولها؛ فيكون معناه النهي عن خصاء الفحول من الحيوان. وقد مضى هذا في «النساء». ﴿ذَلِكَ الَّذِي أَلْزَمَ الْقَلْبُ﴾ أي ذلك القضاء المستقيم؛ قاله ابن عباس. وقال مقاتل: ذلك الحساب البين. وقيل: «ذَلِكَ الَّذِي أَلْزَمَ الْقَلْبُ» أي دين الإسلام هو الدين القيم المستقيم. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي لا يتفكرون فيعلمون أن لهم خالقاً معبوداً، وإلهاً قديماً سبق قضاؤه ونفذ حكمه.

قوله تعالى: ﴿مُتَّبِعِينَ إِلَيْهِ وَأَتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون.

قوله تعالى: ﴿مُتَّبِعِينَ إِلَيْهِ﴾ اختلف في معناه، فقيل: راجعين إليه بالتوبة والإخلاص. وقال يحيى بن سلام والفرّاء: مقبلين إليه. وقال عبد الرحمن بن زيد: مطيعين له. وقيل: تائبين إليه من الذنوب؛ ومنه قول أبي قيس بن الأسلت:

فإن تابوا فإن بني سليم وقومهم هوازن قد أنابوا

والمعنى واحد؛ فإن «تاب وتاب وثاب وآب» معناه الرجوع. قال الماوردي: وفي أصل الإنابة قولان: أحدهما: أن أصله القطع؛ ومنه أخذ اسم التاب لأنه قاطع؛ فكان الإنابة هي الانقطاع إلى الله عز وجل بالطاعة. الثاني: أصله الرجوع؛ مأخوذ من تاب ينوب إذا رجع مرة بعد أخرى؛ ومنه التوبة لأنها الرجوع إلى عادة. الجوهري: وأتاب إلى الله أقبل وتاب. والتوبة واحدة التوب، تقول: جاءت توبتك ونيابتك، وهم يتناوبون

النَّوْثَةُ فيما بينهم في الماء وغيره. وانتصب على الحال. قال محمد بن يزيد: لأن معنى: «أَقِمَّ وَجْهَكَ» فأقيموا وجوهكم منيبين. وقال الفراء: المعنى فأقم وجهك ومن معك منيبين. وقيل: انتصب على القطع؛ أي فأقم وجهك أنت وأمتك المنيبين إليه؛ لأن الأمر له، أمرٌ لأمته؛ فحسن أن يقول منيبين إليه، وقد قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ إِذَا طَلَقْتَهُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١]. ﴿وَأَتَقُوهُ﴾ أي خافوه وامثلوا ما أمركم به ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٣١﴾ بيّن أن العبادة لا تنفع إلا مع الإخلاص؛ فلذلك قال: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» وقد مضى هذا مبيناً «في النساء والكهف» وغيرهما. ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ تأوله أبو هريرة وعائشة وأبو أمامة: أنه لأهل القبلة من أهل الأهواء والبدع. وقد مضى «في الأنعام» بيانه. وقال الربيع بن أنس: الذين فرّقوا دينهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى؛ وقاله قتادة ومغمر. وقرأ حمزة والكسائي: «فَارْقُوا دِينَهُمْ»، وقد قرأ بذلك علي بن أبي طالب؛ أي فارقوا دينهم الذي يجب اتباعه، وهو التوحيد. ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾ أي فرقاً؛ قاله الكلبي. وقيل أدياناً؛ قاله مقاتل. ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ أي مسرورون معجبون، لأنهم لم يتبينوا الحق وعليهم أن يتبينوه. وقيل: كان هذا قبل أن تنزل الفرائض. وقول ثالث: أن العاصي لله عز وجل قد يكون فرحاً بمعصيته، فكذلك الشيطان وقطاع الطريق وغيرهم، والله أعلم. وزعم الفراء أنه يجوز أن يكون التمام «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» ويكون المعنى: من الذين فارّقوا دينهم «وَكَانُوا شِيعًا» على الاستئناف، وأنه يجوز أن يكون متصلاً بما قبله. النحاس: وإذا كان متصلاً بما قبله فهو عند البصريين على البدل بإعادة الحرف؛ كما قال جل وعز: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ [الأعراف: ٧٥] ولو كان بلا حرف لجاز.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٣٣﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ﴾ أي قحط وشدة ﴿دَعَوْهُمْ﴾ أن يرفع ذلك عنهم ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ قال ابن عباس: مقبلين عليه بكل قلوبهم لا يشركون. ومعنى هذا الكلام التعجب، عجب نبيه من المشركين في ترك الإنابة إلى الله تعالى مع تنابع الحجج عليهم؛ أي إذا مس هؤلاء الكفار ضرٌّ من مرض وشدة دعوا ربهم؛ أي استغاثوا به في كشف ما نزل بهم؛ مقبلين عليه وحده دون الأصنام، لعلمهم بأنه لا فرج عندها. ﴿ثُمَّ

إِذَا أَذَقَهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً ﴿٢٣﴾ أَي عَافِيَةٍ وَنِعْمَةٍ. ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ أَي يَشْرِكُونَ بِهِ فِي الْعِبَادَةِ.

قوله تعالى: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٤﴾.

قوله تعالى: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ﴾ قيل: هي لام كي. وقيل: هي لام أمر فيه

معنى التهديد؛ كما قال جل وعز: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩]. ﴿فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ تهديد ووعيد. وفي مصحف عبد الله «وَلِيَمْتَعُوا»؛ أي مَكْنَاهُمْ مِنْ ذَلِكَ لِكِي يَتَمَتَّعُوا، فَهُوَ إِخْبَارٌ عَنْ غَائِبٍ؛ مِثْلُ: «لِيَكْفُرُوا». وَهُوَ عَلَى خَطِّ الْمَصْحَفِ خُطَابٌ بَعْدَ الْإِخْبَارِ عَنْ غَائِبٍ؛ أَي تَمَتَّعُوا أَيُّهَا الْفَاعِلُونَ لِهَذَا.

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٢٥﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ استفهام فيه معنى التوقيف. قال الضحاك: «سُلْطَانًا» أَي كِتَابًا؛ وَقَالَ قَتَادَةُ وَالرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ. وَأَضَافَ الْكَلَامَ إِلَى الْكِتَابِ تَوْشِعًا. وَزَعَمَ الْفَرَّاءُ أَنَّ الْعَرَبَ تَوَثَّتِ السُّلْطَانُ؛ تَقُولُ: قَضَيْتُ بِهِ عَلَيْكَ السُّلْطَانَ. فَأَمَّا الْبَصَرِيُّونَ فَالْتَذَكِيرُ عِنْدَهُمْ أَفْصَحُ، وَبِهِ جَاءَ الْقُرْآنُ، وَالتَّائِيثُ عِنْدَهُمْ جَائِزٌ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى الْحِجَةِ؛ أَي حِجَّةٌ تَنْتَقِ بِشَرْكَكُمْ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكُ أَيْضًا. وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ: سُلْطَانٌ جَمْعُ سَلِيطٍ؛ مِثْلُ رَغِيفٍ وَرَغْفَانٍ، فَتَذَكِيرُهُ عَلَى مَعْنَى الْجَمْعِ وَتَأْنِيثُهُ عَلَى مَعْنَى الْجَمَاعَةِ. وَقَدْ مَضَى فِي «آلِ عِمْرَانَ» الْكَلَامُ فِي السُّلْطَانِ أَيْضًا مُسْتَوْفَى. وَالسُّلْطَانُ: مَا يَدْفَعُ بِهِ الْإِنْسَانُ عَنْ نَفْسِهِ أَمْرًا يَسْتَوْجِبُ بِهِ عَقُوبَةً؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوْ لَا أَدَّبَحْنَاهُ أَوَّلَ بَآئِنَيْنِ سُلْطَانَيْنِ﴾ ﴿٢٦﴾ [النمل: ٢٦].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يِمَّا قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ ﴿٢٧﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾ يَعْنِي الْخِصْبُ وَالسَّعَةُ وَالْعَافِيَةُ؛ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ. النَّقَاشُ: النِّعْمَةُ وَالْمَطَرُ. وَقِيلَ: الْأَمْنُ وَالذَّعَةُ؛ وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ. ﴿فَرِحُوا بِهَا﴾ أَي بِالرَّحْمَةِ. ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أَي بَلَاءٌ وَعَقُوبَةٌ؛ قَالَ مُجَاهِدٌ. السُّدِّيُّ: قَحْطُ الْمَطَرِ. ﴿يِمَّا قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أَي بِمَا عَمَلُوا مِنَ الْمَعَاصِي. ﴿إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ أَي يَبْأَسُونَ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالْفَرَجِ؛ قَالَ الْجُمْهُورُ. وَقَالَ الْحَسَنُ: إِنْ الْقَنُوطُ تَرَكَ فَرَائِضَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي السَّرِّ. قَنِطَ يَقْنِطُ، وَهِيَ قِرَاءَةُ الْعَامَةِ. وَقَنَطَ يَقْنِطُ، وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي عَمْرٍو وَالْكَسَائِيِّ وَيَعْقُوبَ. وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ: «قَنِطَ يَقْنِطُ» بِالْكَسْرِ فِيهِمَا؛ مِثْلُ حَسِبَ

يُخْسِبُ. والآية صفة للكافر، يقنط عند الشدة، ويبطّر عند النعمة؛ كما قيل:
 كحمار السوء إن أعلفته ربح^(١) الناس وإن جاع نهق
 وكثير ممن لم يرسخ الإيمان في قلبه بهذه المثابة؛ وقد مضى في غير موضع. فأما
 المؤمن فيشكر ربه عند النعمة، ويرجوه عند الشدة.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٧).

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي يوسع الخير في
 الدنيا لمن يشاء أو يضيق؛ فلا يجب أن يدعوهم الفقر إلى القنوط. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
 لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٧).

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ذَا الْقُرْنَىٰ حَقٌّ وَالْمَسْكِينُ وَاللَّيْئِلُ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ
 اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٣١).

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ذَا الْقُرْنَىٰ حَقٌّ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: لما تقدّم أنه سبحانه يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أمر من وسع عليه
 الرزق أن يوصل إلى الفقير كفايته ليمتحن شكر الغني. والخطاب للنبي عليه السلام
 والمراد هو وأمه، لأنه قال: ﴿ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ وأمر بإيتاء ذي القربى
 لقرب رَحِمِهِ؛ وخير الصدقة ما كان على القريب، وفيها صلة الرَّحِمِ. وقد فضّل
 رسول الله ﷺ الصدقة على الأقارب على عتق الرقاب، فقال لميمونة وقد أعتقت وليدة:
 [٤٩١٠م] «أما إنك لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لأجرك».

الثانية: واختلف في هذه الآية؛ فقيل: إنها منسوخة بآية المواريث. وقيل: لا
 نسخ، بل للقريب حق لازم في البرّ على كل حال؛ وهو الصحيح. قال مجاهد وقتادة:
 صلة الرَّحِمِ فرض من الله عز وجل، حتى قال مجاهد: لا تقبل صدقة من أحد ورَحِمُهُ
 محتاجة. وقيل: المراد بالقربى أقرباء النبي ﷺ. والأول أصح؛ فإن حقهم مبين في
 كتاب الله عز وجل في قوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الأنفال: ٤١].
 وقيل: إن الأمر بالإيتاء لذي القربى على جهة الندب. قال الحسن: «حقّه» المواساة في
 اليسر، وقول ميسور في العسر. ﴿وَالْمَسْكِينُ﴾ قال ابن عباس: أي أطعم السائل
 الطواف؛ وابن السبيل: الضيف؛ فجعل الضيافة فرضاً، وقد مضى جميع هذا مبسوطاً
 مبيناً في مواضعه والحمد لله.

[٤٩١٠] صحيح. أخرجه مسلم ٩٩٩ من حديث ميمونة بنت الحارث.

(١) رَمَحَ: رفس.

الثالثة: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ أي إعطاء الحق أفضل من الإمساك إذا أريد بذلك وجه الله والتقرب إليه. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي الفائزون بمطلوبهم من الثواب في الآخرة. وقد تقدّم في «البقرة» القول فيه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبُّوهُ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيوُا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبُّوهُ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيوُا عِنْدَ اللَّهِ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى: لما ذكر ما يراد به وجهه ويشب عليه ذكر غير ذلك من الصفة وما يراد به أيضاً وجهه. وقرأ الجمهور: «آتَيْتُمْ» بالمد بمعنى أعطيتم. وقرأ ابن كثير ومجاهد وحُميد بغير مد؛ بمعنى ما فعلتم من رباً لِّرَبُّوهُ؛ كما تقول: أتيت صواباً وأتيت خطأ. وأجمعوا على المدّ في قوله: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ﴾. والربا الزيادة وقد مضى في «البقرة» معناه، وهو هناك محرّم وها هنا حلال. وثبت بهذا أنه قسمان: منه حلال ومنه حرام. قال عكرمة في قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبُّوهُ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ قال: الرِّبَا رِبَوَان، ربا حلال وربا حرام؛ فأما الربا الحلال فهو الذي يُهْدَى، يُلْتَمَس ما هو أفضل منه. وعن الضحاك في هذه الآية: هو الربا الحلال الذي يُهْدَى لِيُثَاب ما هو أفضل منه، لا له ولا عليه، ليس له فيه أجر وليس عليه فيه إثم. وكذلك قال ابن عباس: «وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا» يريد هدية الرجل الشيء يرجو أن يثاب أفضل منه؛ فذلك الذي لا يربو عند الله ولا يؤجر صاحبه ولكن لا إثم عليه، وفي هذا المعنى نزلت الآية. قال ابن عباس وابن جُبَيْر وطاوس ومجاهد: هذه آية نزلت في هبة الثواب. قال ابن عطية: وما جرى مجراها مما يصنعه الإنسان ليجازي عليه كالسلام وغيره؛ فهو وإن كان لا إثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله تعالى. وقاله القاضي أبو بكر بن العربي. وفي كتاب النَّسَائِي عن عبد الرحمن بن علقمة قال:

[٤٩١١] قدم وفد ثَقِيف على رسول الله ﷺ ومعهم هديّة فقال: «أهدية أم صدقة فإن كانت هدية فإنما يُبْتَغَى بها وجه رسول الله ﷺ وقضاء الحاجة، وإن كانت صدقة فإنما يُبْتَغَى بها وجه الله عز وجل» قالوا: لا بل هدية؛ فقبلها منهم وقعد معهم يسألهم

[٤٩١١] أخرجه النسائي ٢٧٩/٦ من حديث عبد الرحمن بن علقمة الثَّقِيفي وإسناده ضعيف له علتان: ابن علقمة ذكره ابن حبان في ثقات التابعين فالخبر مرسل وفيه عبد الملك بن نُسَيْر مجهول.

ويسألونه. وقال ابن عباس أيضاً وإبراهيم النَّخَعِي: نزلت في قوم يُعْطُونَ قُرَابَاتِهِمْ وإخوانهم على معنى نفعهم وتمويلهم والتفضل عليهم، وليزيدوا في أموالهم على وجه النفع لهم. وقال الشَّعْبِي: معنى الآية أن ما خدم الإنسان به أحداً وخف له لينتفع به في دنياه فإن ذلك النفع الذي يَجْزِي به الخدمة لا يربو عند الله. وقيل: كان هذا حراماً على النبي ﷺ على الخصوص؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ [المدثر: ٦] فنهى أن يعطي شيئاً فيأخذ أكثر منه عوضاً. وقيل: إنه الربا المحرّم؛ فمعنى: «لَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ» على هذا القول لا يحكم به لآخذه بل هو للمأخوذ منه. قال السدي: نزلت هذه الآية في ربا ثقيف؛ لأنهم كانوا يعملون بالربا وتعمله فيهم قريش.

الثانية: قال القاضي أبو بكر بن العربي: صريح الآية فيمن يهب يطلب الزيادة من أموال الناس في المكافأة. قال المَهْلَب: اختلف العلماء فيمن وَهَب هبة يطلب ثوابها وقال: إنما أردت الثواب؛ فقال مالك: ينظر فيه؛ فإن كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك؛ مثل هبة الفقير للغني، وهبة الخادم لصاحبه، وهبة الرجل لأميره وَمَنْ فوقه؛ وهو أحد قولي الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يكون له ثواب إذا لم يشترط؛ وهو قول الشافعي الآخر. قال: والهبة للثواب باطلة لا تنفعه؛ لأنها بيع بثمن مجهول. واحتج الكوفي بأن موضوع الهبة التبرع، فلو أوجبنا فيها العِوض لبطل معنى التبرع وصارت في معنى المعاوضات، والعرب قد فرّقت بين لفظ البيع ولفظ الهبة، فجعلت لفظ البيع على ما يستحق فيه العِوض، والهبة بخلاف ذلك. ودليلنا ما رواه مالك في موطنه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: أيّما رجل وهب هبة يرى أنها للثواب فهو على هبته حتى يرضى منها. ونحوه عن عليّ رضي الله عنه قال: المواهب ثلاث: مَوْهبة يراد بها وجه الله، وموهبة يراد بها وجه الناس، وموهبة يراد بها الثواب؛ فموهبة الثواب يرجع فيها صاحبها إذا لم يُثب منها. وترجم البخاري رحمه الله (باب المكافأة في الهبة) وساق حديث عائشة قالت:

[٤٩١٢] كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها. وأُثاب على لِقْحَةٍ^(١) ولم ينكر على صاحبها حين طلب الثواب، وإنما أنكر سخطه للثواب وكان زائداً على القيمة. خرجه الترمذي.

[٤٩١٢] صحيح. أخرجه البخاري ٢٥٨٥ وأبو داود ٣٥٣٦ والترمذي في الشرائع ٣٥٠ من حديث عائشة وآخره عندهم «ويثيب عليها» وهكذا أخرجه الترمذي في جامعه ١٩٥٣.

(١) هي الناقة الحلوب.

الثالثة: ما ذكره علي رضي الله عنه وفصله من الهبة صحيح؛ وذلك أن الواهب لا يخلو في هبته من ثلاثة أحوال: أحدها: أن يريد بها وجه الله تعالى ويبتغي عليها الثواب منه. والثاني: أن يريد بها وجوه الناس رياء ليحمدوه عليها ويثنوا عليه من أجلها. والثالث: أن يريد بها الثواب من الموهوب له؛ وقد مضى الكلام فيه. وقال ﷺ:

[٤٩١٣] «الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى». فأما إذا أراد بهبته وجه الله تعالى وابتغى عليه الثواب من عنده فله ذلك عند الله بفضلته ورحمته؛ قال الله عز وجل: ﴿وَمَا أَلَيْسَ مِن ذِكْوَرٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ ﴿٢٩﴾.

وكذلك من يصل قرابته ليكون غنياً حتى لا يكون كلاً فالنية في ذلك متبوعة؛ فإن كان ليتظاهر بذلك دنيا فليس لوجه الله، وإن كان لما له عليه من حق القرابة وبينهما من وشيجة الرحم فإنه لوجه الله.

وأما من أراد بهبته وجوه الناس رياء ليحمدوه عليها ويثنوا عليه من أجلها فلا منفعة له في هبته؛ لا ثواب في الدنيا ولا أجر في الآخرة؛ قال الله عز وجل: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِيقَاءَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٦٤] الآية.

وأما من أراد بهبته الثواب من الموهوب له فله ما أراد بهبته، وله أن يرجع فيها ما لم يشب بقيمتها، على مذهب ابن القاسم، أو ما لم يرض منها بأزيد من قيمتها، على ظاهر قول عمر وعلي، وهو قول مُطَرِّف في الواضحة: أن الهبة ما كانت قائمة العين، وإن زادت أو نقصت فللواهب الرجوع فيها وإن أثابه الموهوب فيها أكثر منها. وقد قيل: إنها إذا كانت قائمة العين لم تتغير فإنه يأخذ ما شاء. وقيل: تلزمه القيمة ككنكاح التفويض، وأما إذ كان بعد فوت الهبة فليس له إلا القيمة اتفاقاً؛ قاله ابن العربي.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿لِيَرْبُؤُوا﴾ قرأ جمهور القراء السبعة: «ليربو» بالياء وإسناد الفعل إلى الربا. وقرأ نافع وحده: بضم التاء والواو ساكنة على المخاطبة؛ بمعنى تكونوا ذوي زيادات، وهذه قراءة ابن عباس والحسن وقتادة والشعبي. قال أبو حاتم: هي قراءة. وقرأ أبو مالك: «لتربوها» بضمير مؤنث. ﴿فَلَا يَرْبُؤُوا عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي لا يزكو ولا يشب عليه؛ لأنه لا يقبل إلا ما أريد به وجهه وكان خالصاً له؛ وقد تقدّم في «النساء». ﴿وَمَا أَلَيْسَ مِن ذِكْوَرٍ﴾ قال ابن عباس: أي من صدقة. ﴿تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

[٤٩١٣] متفق عليه. وتقدم.

الْمُضْعِفُونَ ﴿٢٦٥﴾ أي ذلك الذي يقبله ويضاعفه له عشرة أضعافه أو أكثر كما قال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أضعافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة: ٢٤٥]. وقال: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ﴾ [البقرة: ٢٦٥]. وقال: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ ولم يقل فانتم المضعفون لأنه رجع من المخاطبة إلى الغيبة؛ مثل قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَاحِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢]. وفي معنى المضعفين قولان: أحدهما: أنه تضاعف لهم الحسنات كما ذكرنا. والآخر: أنهم قد أضعف لهم الخير والنعيم؛ أي هم أصحاب أضعاف، كما يقال: فلان مُقْوٍ إذا كانت إبله قوية، أو له أصحاب أقوىاء. ومُسْمِنٌ إذا كانت إبله سماناً. ومُعْطِشٌ إذا كانت إبله عطاشاً. ومضِعِفٌ إذا كانت إبله ضعيفة؛ ومنه قول النبي ﷺ:

[٤٩١٤] «اللهم إني أعوذ بك من الخبيث المخبيث الشيطان الرجيم». فالمخبيث: الذي أصابه خبيث، يقال: فلان رديء أي هو رديء؛ في نفسه. ومردىء: أصحابه أردءاء.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمْ مَن شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ ابتداء وخبر. وعاد الكلام إلى الاحتجاج على المشركين وأنه الخالق الرازق المميت المحيي. ثم قال على جهة الاستفهام: ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمْ مَن شَيْءٍ﴾ لا يفعل. ثم نزه نفسه عن الأنداد والأضداد والصاحبة والأولاد بقوله الحق: ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾﴾ وأضاف الشركاء إليهم لأنهم كانوا يسمونهم بالآلهة والشركاء، ويجعلون لهم من أموالهم.

قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ باختلاف العلماء في معنى الفساد والبحر؛ فقال قتادة والسدي: الفساد الشرك، وهو أعظم الفساد. وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد: فساد البرِّ قتل ابن آدم أخاه؛ قابيل قتل هابيل. وفي البحر بالملك الذي كان

[٤٩١٤] ضعيف. أخرجه ابن ماجه ٢٩٩ من حديث أبي أمامة، وهو مسلسل بالضعفاء، عبيد الله بن زحر عن علي بن زيد عن القاسم بن عبد الرحمن، وقد ضعفه البوصيري في زوائد ابن ماجه.

يأخذ كل^(١) سفينة غصباً. وقيل: الفساد القحط وقلة النبات وذهاب البركة. ونحوه قال ابن عباس قال: هو نقصان البركة بأعمال العباد كي يتوبوا. قال النحاس: وهو أحسن ما قيل في الآية. وعنه أيضاً: أن الفساد في البحر انقطاع صيده بذنوب بني آدم. وقال عطية: فإذا قُلَّ المطر قُلَّ الغُوصُ عنده، وأخفق الصيادون، وعميت دواب البحر. وقال ابن عباس: إذا مطرت السماء تفتحت الأصداف في البحر، فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ. وقيل: الفساد كساد الأسعار وقلة المعاش. وقيل: الفساد المعاصي وقطع السبيل والظلم؛ أي صار هذا العمل مانعاً من الزرع والعمارات والتجارات؛ والمعنى كله متقارب. والبر والبحر هما المعروفان المشهوران في اللغة وعند الناس؛ لا ما قاله بعض العباد: أن البر اللسان والبحر القلب؛ لظهور ما على اللسان وخفاء ما في القلب. وقيل: البر: الفيافي، والبحر: ^(١) القرى، قاله عكرمة. والعرب تسمي الأمصار البحار. وقال قتادة: البرّ أهل العمود، والبحر أهل القرى والريف. وقال ابن عباس: إن البر ما كان من المدن والقرى على غير نهر، والبحر ما كان على شط نهر؛ وقاله مجاهد، قال: أما والله ما هو بحر كم هذا، ولكن كل قرية على ماء جارٍ فهي بحر. وقال معناه النحاس، قال: في معناه قولان: أحدهما: ظهر الجذب في البر؛ أي في البوادي وقراها، وفي البحر أي في مدن البحر؛ مثل: ﴿وَسَلَّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. أي ظهر قلة الغيث وغلاء السعر. ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ﴾ أي عقاب بعض ﴿الَّذِي عَمِلُوا﴾ ثم حذف. والقول الآخر: أنه ظهرت المعاصي من قطع السبيل والظلم، فهذا هو الفساد على الحقيقة، والأول مجاز إلا أنه على الجواب الثاني، فيكون في الكلام حذف واختصار دلّ عليه ما بعده، ويكون المعنى: ظهرت المعاصي في البر والبحر فحبس الله عنهما الغيث وأغلى سعرهم ليذيقهم عقاب بعض الذي عملوا. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ^(١١) لعلهم يتوبون. وقال: ﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ لأن معظم الجزاء في الآخرة. والقراءة «لِيُذِيقَهُمْ» بالياء. وقرأ ابن عباس بالنون، وهي قراءة السُّلَمي وابن مُحَيِّصٍ وقُتَيْبٍ ويعقوب على التعظيم؛ أي نذيقهم عقوبة بعض ما عملوا.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ ^(١٢).

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي قل لهم يا محمد سيروا في الأرض ليعتبروا بمن قبلهم، وينظروا كيف كان عاقبة من كذب الرسل. ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ ^(١٣) أي كافرين فأهلكوا.

(١) لا يصح عن ابن عباس وغيره، وإنما هو من يدع التأويل.

قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ﴾ قال الزجاج: أي أقم قصدك، واجعل جَهْتَكَ اتباع الدين القيم؛ يعني الإسلام. وقيل: المعنى أوضح الحق وبالغ في الإعذار، واشتغل بما أنت فيه ولا تحزن عليهم. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي لا يردّه الله عنهم، فإذا لم يردّه لم يتها لأحد دفعه. ويجوز عند غير سيبويه «لَا مَرَدُّ لَهُ» وذلك عند سيبويه بعيد، إلا أن يكون في الكلام عطف. والمراد يوم القيامة. ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ﴾ قال ابن عباس: معناه يتفرقون. وقال الشاعر^(١):

وَكُنَّا كَنَدَمَائِي جَزِيمَةً حِقْبَةً
مِنَ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَن يَتَصَدَّعَا
أي لن يتفرقا؛ نظيره قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ﴾ ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾. والأصل يتصدعون؛ ويقال: تصدّع القوم إذا تفرقوا؛ ومنه اشتق الصداع، لأنه يفرق شعب الرأس.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾. قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ أي جزاء كفره. ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ أي يوطئون لأنفسهم في الآخرة فراشاً ومسكناً وقراراً بالعمل الصالح؛ ومنه: مهد الصبي. والمهاد الفراش، وقد مهدت الفراش مهداً: بسطته ووطأته. وتمهيد الأمور: تسويتها وإصلاحها. وتمهيد العذر: بسطه وقبوله. والتمهّد: التمكن. وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد: «فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ» قال: في القبر.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾. قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي يمهّدون لأنفسهم ليجزيهم الله من فضله. وقيل يصدعون ليجزيهم الله؛ أي ليميّز الكافر من المسلم. ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ ءَابَنِيهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَتٍ وَلِيَذِّقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْزِيَ الْفَلَكَ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ ءَابَنِيهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَتٍ﴾ أي ومن أعلام كمال قدرته إرسال الرياح مبشرات أي بالمطر لأنها تتقدّمه. وقد مضى في «الحجر» بيانه. ﴿وَلِيَذِّقَكُمْ مِنْ

(١) هو متمم بن نويرة البربرعي.

رَحْمَتِهِ ﴿ يَعْنِي الْغَيْثَ وَالْخَصْبَ. ﴿ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ ﴾ أَي فِي الْبَحْرِ عِنْد هُبُوبِهَا. وَإِنَّمَا زَادَ بِأَمْرِهِ ﴾ لِأَنَّ الرِّيحَ قَدْ تَهَبَّتْ وَلَا تَكُونُ مَوَاتِيَةً، فَلَا بَدَّ مِنْ إِرْسَاءِ السَّفْنِ وَالِاحْتِيَالِ بِحَبْسِهَا، وَرَبَّمَا عَصَفَتْ فَأَغْرَقَتْهَا بِأَمْرِهِ. ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ يَعْنِي الرِّزْقَ بِالتَّجَارَةِ ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ﴿٤٦﴾ هَذِهِ النِّعَمُ بِالتَّوْحِيدِ وَالطَّاعَةِ. وَقَدْ مَضَى هَذَا كُلُّهُ مَبِينًا.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٤٧﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أَيِ الْمَعْجَزَاتِ وَالْحُجُجِ النَّبِيَّاتِ ﴿ فَأَنْتَقَمْنَا ﴾ أَيِ فَكْفَرُوا فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ كَفْرًا. ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٤٧﴾ «حَقًّا» نَصَبَ عَلَى خَبَرِ كَانَ، «وَنَصْرًا» اسْمَهَا. وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَقِفُ عَلَى «حَقًّا» أَيِ وَكَانَ عِقَابُنَا حَقًّا، ثُمَّ قَالَ: ﴿ عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٤٧﴾ ابْتِدَاءً وَخَبَرًا؛ أَيِ أَخْبَرَ بِأَنَّهُ لَا يَخْلِفُ الْمِعَادَ، وَلَا خُلْفَ فِي خَبَرِنَا. وَرَوَى مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ:

[٤٩١٥] «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَذُبُّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَرِدَ عَنْهُ نَارُ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ثُمَّ تَلَا - وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ». ذَكَرَهُ النُّحَاسُ وَالثَّعْلَبِيُّ وَالزَّمَخْشَرِيُّ وَغَيْرُهُمْ.

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ فَتَنُفِثُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَجَعَلَ لَكُمُ الْكُسْفَاءَ فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ إِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾.

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ ﴾ قَرَأَ ابْنُ مَحِيصِينَ وَابْنُ كَثِيرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ: «الرِّيحَ» بِالتَّوْحِيدِ. وَالْبَابِقُونَ بِالْجَمْعِ. قَالَ أَبُو عَمْرٍو: وَكُلُّ مَا كَانَ بِمَعْنَى الرَّحْمَةِ فَهُوَ جَمْعٌ، وَمَا كَانَ بِمَعْنَى الْعَذَابِ فَهُوَ مُوَحَّدٌ. وَقَدْ مَضَى فِي «الْبَقَرَةِ» مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ وَفِي غَيْرِهَا. «كُسْفَاءٌ» جَمْعُ كُسْفَةٍ وَهِيَ الْقِطْعَةُ. وَفِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ وَأَبِي جَعْفَرٍ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ وَابْنِ عَامَرَ «كُسْفَاءٌ» بِإِسْكَانِ السِّينِ، وَهِيَ أَيْضًا جَمْعُ كُسْفَةٍ؛ كَمَا يَقَالُ: سِدْرَةٌ

[٤٩١٥] أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ١٩٩٦ وَأَحْمَدُ ٤٥٠/٦ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَسْنَدُهُ ضَعِيفٌ، وَضَعَفَهُ الْعِرَاقِيُّ فِي «الْإِحْيَاءِ» ١٤٦/٣ وَقَدْ حَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ٩٥/٨. وَوَرَدَ مِنْ حَدِيثِ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ٤٦١/١ وَابْنُ عَدِيٍّ ٢٣٦/٢ وَهَذَا الشَّاهِدُ ضَعْفُهُ الْحَافِظُ فِي تَخْرِيجِ الْكُشَافِ ٤٨٤/٣، وَالْوَهْنُ فَقَطْ فِي ذِكْرِ الْآيَةِ، وَأَمَّا أَصْلُهُ، فَلَهُ شَوَاهِدٌ.

وسِدر؛ وعلى هذه القراءة يكون المضممر الذي بعده عائداً عليه؛ أي فترى الودق أي المطر يخرج من خلال الكسف؛ لأن كل جمع بينه وبين واحده الهاء لا غير فالتذكير فيه حَسَن. ومن قرأ: «كِسْفًا» فالمضممر عنده عائذ على السحاب. وفي قراءة الضحاك وأبي العالية وابن عباس: «فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَلِهِ» ويجوز أن يكون خَلَل جمع خِلال. ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ﴾ أي بالمطر. ﴿مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ يفرحون بنزول المطر عليهم. ﴿وَلِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ﴾ ﴿٤٩﴾ أي يائسين مكتئبين قد ظهر الحزن عليهم لاحتباس المطر عنهم. و«مِنْ قَبْلِهِ» تكرير عند الأخفش معناه التأكيد؛ وأكثر النحويين على هذا القول؛ قاله النحاس. وقال قُطْرُب: إن «قبل» الأولى للإنزال والثانية للمطر؛ أي وإن كانوا من قبل التنزيل من قبل المطر. وقيل: المعنى من قبل تنزيل الغيث عليهم من قبل الزرع، ودلّ على الزرع المطر إذ بسببه يكون. ودلّ عليه أيضاً «فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا» على ما يأتي. وقيل: المعنى من قبل السحاب من قبل رؤيته؛ واختار هذا القول النحاس، أي من قبل رؤية السحاب ﴿لَمُبْلِسِينَ﴾ ﴿٤٩﴾ أي ليائسين. وقد تقدم ذكر السحاب.

قوله تعالى: ﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيٍ الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٥٠﴾.

قوله تعالى: ﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ﴾ يعني المطر؛ أي انظروا نظر استبصار واستدلال؛ أي استدلووا بذلك على أن من قدر عليه قادر على إحياء الموتى. وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي: «آثَارٍ» بالجمع. الباقر بالتوحيد؛ لأنه مضاف إلى مفرد. والأثر فاعل «يُحْيِي» ويجوز أن يكون الفاعل اسم الله عز وجل. ومن قرأ: «آثَارٍ» بالجمع فلأن رحمة الله يجوز أن يراد بها الكثرة؛ كما قال تعالى: ﴿وَلِنْ نَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤]. وقرأ الجحدري وأبو حيوة وغيرهما: «كَيْفَ تُحْيِي الْأَرْضَ» بناءً؛ ذهب بالتأنيث إلى لفظ الرحمة؛ لأن أثر الرحمة يقوم مقامها فكأنه هو الرحمة؛ أي كيف تحيي الرحمة الأرض أو الآثار. «ويحيي» أي يحيي الله عز وجل أو المطر أو الآثار فيمن قرأ بالياء. و﴿كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ﴾ في موضع نصب على الحال على الحمل على المعنى لأن اللفظ لفظ الاستفهام والحال خبر؛ والتقدير: فانظر إلى أثر رحمة الله محيية للأرض بعد موتها. ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيٍ الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٥٠﴾ استدلال بالشاهد على الغائب.

قوله تعالى: ﴿وَلِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٥١﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا﴾ يعني الريح، والريح يجوز تذكيره. قال محمد بن يزيد: لا يمتنع تذكير كل مؤنث غير حقيقي، نحو أعجني الدار وشبهه. وقيل: فرأوا السحاب. وقال ابن عباس: الزرع، وهو الأثر؛ والمعنى: فرأوا الأثر مصفراً؛ واصفرار الزرع بعد اخضراره يدل على يسه، وكذا السحاب يدل على أنه لا يمطر، والريح على أنها لا تُلحح ﴿لَطَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ أي لِيُظَلَّنْ؛ وحسن وقوع الماضي في موضع المستقبل لما في الكلام من معنى المجازاة، والمجازاة لا تكون إلا بالمستقبل؛ قاله الخليل وغيره.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ أي وَصَحَتِ الحجج يا محمد؛ لكنهم لا يُفهم تقليد الأسلاف في الكفر ماتت عقولهم وعميت بصائرهم، فلا يتهاى لك إسماعهم وهدايتهم. وهذا رد على القدرية. ﴿إِنْ تُسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ أي لا تُسمع مواعظ الله إلا المؤمنين الذين يصغون إلى أدلة التوحيد وَخَلَقْتُ لَهُمُ الْهُدَايَةَ. وقد مضى هذا في «النمل» ووقع قوله: ﴿يَهْدِي أَلْعَمَى﴾ هنا بغير ياء.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ ذكر استدلالاً آخر على قدرته في نفس الإنسان ليعتبر. ومعنى: «مِنْ ضَعْفٍ» من نطفة ضعيفة. وقيل: «مِنْ ضَعْفٍ» أي في حال ضعف؛ وهو ما كانوا عليه في الابتداء من الطفولة والصغر. ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ يعني الشيبه. ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا﴾ يعني الهرم. وقرأ عاصم وحمزة: بفتح الضاد فيهن، الباقيون بالضم، لغتان والضم لغة النبي ﷺ^(١). وقرأ الجحدري: «من ضَعْفٍ ثم جعل من بعد ضَعْفٍ بالفتح فيهما؛ «ضَعْفًا» بالضم خاصة. أراد أن يجمع بين اللغتين. قال الفراء: الضم لغة قریش، والفتح لغة تميم. الجوهري: الضَّعْفُ والضَّعْفُ: خلاف القوة. وقيل: الضعف بالفتح في الرأي، وبالضم في الجسد؛ ومنه الحديث في الرجل الذي كان يخدع في البيوع:

[٤٩١٦] «أَنَّهُ يَبْتَاعُ وَفِي عُقْدَتِهِ ضَعْفٌ». ﴿وَشَيْبَةً﴾ مصدر كالشَّيب، والمصدر

[٤٩١٦] أخرجه الدارقطني ٥٥/٣ من حديث أنس، وإسناده على شرط مسلم، وله شواهد، وفيه «إذا»=

(١) الحديث الوارد في ذلك ضعيف لضعف عطية العوفي، راجع تفسير ابن كثير ٥٤٢/٣.

يصلح للجملة، وكذلك القول في الضعف والقوة. ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ يعني من قوة وضعف. ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ﴾ بتدبيره. ﴿الْقَدِيرُ﴾ على إرادته. وأجاز النحويون الكوفيون «من ضَعَف» بفتح العين، وكذا كل ما كان فيه حرف من حروف الحلق ثانياً أو ثالثاً.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي يحلف المشركون. ﴿مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ ليس في هذا رد لعذاب القبر؛ إذ كان قد صحَّ عن النبي ﷺ من غير طريق أنه تعود منه، وأمر أن يتعوذ منه؛ فمن ذلك ما رواه عبد الله بن مسعود قال:

[٤٩١٧] سمع النبي ﷺ أم حبيبة وهي تقول: اللَّهُمَّ أمتعني بزوجي رسول الله، وبأبي أبي سفيان، وبأخي معاوية؛ فقال لها النبي ﷺ: «لقد سألت الله لأجال مضروبة وأرزاق مقسومة ولكن سليه أن يعيدك من عذاب جهنم وعذاب القبر» في أحاديث مشهورة خرجها مسلم والبخاري وغيرهما. وقد ذكرنا منها جملة في كتاب (التذكرة). وفي معنى: ﴿مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ قولان: أحدهما: أنه لا بد من خدمة قبل يوم القيامة؛ فعلى هذا قالوا: ما لبثنا غير ساعة. والقول الآخر: أنهم يعنون في الدنيا لزوالها وانقطاعها، كما قال تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ [النازعات: ٤٦] ﴿كَانَ لَوْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾، وإن كانوا قد أقسموا على غيب وعلى غير ما يدرون. قال الله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ أي كانوا يكذبون في الدنيا؛ يقال: أفك الرجل إذا صرف عن الصدق والخير. وأرض مأفوك: ممنوعة من المطر. وقد زعم جماعة من أهل النظر أن القيامة لا يجوز أن يكون فيها كذب لما هم فيه، والقرآن يدل على غير ذلك، قال الله عز وجل: ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ أي كما صرفوا عن الحق في قسَمهم أنهم ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يُصرفون عن الحق في الدنيا؛ وقال جل وعز: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُمْ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَادِبُونَ﴾ [المجادلة: ١٨] وقال: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّوْرِثَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣ - ٢٤].

= بايعت فقل: لا خلافة. وقد تقدم في بحث البيوع.

[٤٩١٧] صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٦٣ وأحمد ٣٩٠/١ وابن حبان ٢٩٦٩ من حديث ابن مسعود، وفي الباب أحاديث وقد تقدم تخريجها.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾
 اختلف في الذين أوتوا العلم؛ فقول الملائكة. وقيل الأنبياء. وقيل علماء الأمم. وقيل
 مؤمنو هذه الأمة. وقيل جميع المؤمنين؛ أي يقول المؤمنون للكفار ردّاً عليهم لقد لبستم
 في قبوركم إلى يوم البعث. والفاء في قوله: ﴿فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ﴾ جواب لشرط محذوف
 دلّ عليه الكلام؛ مجازة: إن كنتم منكبين البعث فهذا يوم البعث. وحكى يعقوب عن
 بعض القراء وهي قراءة الحسن: «إلى يوم البعث» بالتحريك؛ وهذا مما فيه حرف من
 حروف الحلق. وقيل: معنى «فِي كِتَابِ اللَّهِ» في حكم الله. وقيل: في الكلام تقديم
 وتأخير؛ أي وقال الذين أوتوا العلم في كتاب الله والإيمان لقد لبستم إلى يوم البعث؛ قاله
 مقاتل وقتادة والسدي. القشيري: وعلى هذا ﴿أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ بمعنى كتاب الله. وقيل:
 الذين حكم لهم في الكتاب بالعلم ﴿فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ﴾ أي اليوم الذي كنتم تنكرونه.

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ﴾ أي لا ينفعهم العلم بالقيامة
 ولا الاعتذار يومئذ. وقيل: لما ردّ عليهم المؤمنون سألوا الرجوع إلى الدنيا واعتذروا فلم
 يعذروا. ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾﴾ أي ولا حالهم حال من يستعتب ويرجع؛ يقال:
 استعتبته فأعتبني، أي استرضيته فأرضاني، وذلك إذا كنت جانياً عليه. وحقيقة أعتبته:
 أزلت عتبه. وسيأتي في «فصلت» بيانه. وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: «فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ»
 بالياء، والباقون بالتاء.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَكِنْ جَحَّتْهُمْ شِئَاقُ يَقُولُونَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾
 فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوفُونَ ﴿٦٠﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي من كل مثل يدلهم
 على ما يحتاجون إليه، وينبهم على التوحيد وصدق الرسل. ﴿وَلَكِنْ جَحَّتْهُمْ شِئَاقُ﴾ أي
 معجزة؛ كفلق البحر والعصا وغيرهما ﴿يَقُولُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ أَنْتُمْ﴾ يا معشر المؤمنين.
 ﴿إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾﴾ أي تتبعون الباطل والسحر ﴿كَذَلِكَ﴾ أي كما طبع الله على قلوبهم
 حتى لا يفهموا الآيات عن الله فكذلك ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾﴾ أدلة

التوحيد ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي اصبر على أذاهم فإن الله ينصرك. ﴿وَلَا يَسْتَحِقُّكَ﴾ أي لا يستفزتك عن دينك ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْفِقُونَ﴾ ﴿٦١﴾ قيل: هو النضر بن الحارث. والخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته؛ يقال: استخف فلان فلاناً أي استجهله حتى حمله على اتباعه في الغي. وهو في موضع جزم بالنهاي، أكد بالنون الثقيلة فبني على الفتح كما بينى الشيطان إذا ضم أحدهما إلى الآخر. «الَّذِينَ لَا يُؤْفِقُونَ» في موضع رفع، ومن العرب من يقول: اللذون في موضع الرفع. وقد مضى في «الفاحة».

تفسير سورة لقمان

وهي مكية، غير آيتين قال قتادة: أولهما ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ إلى آخر الآيتين. وقال ابن عباس: ثلاث آيات، أولهن: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ﴾. وهي أربع وثلاثون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿الْم ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿الْم ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾﴾ مضى الكلام في فواتح السُّور و«تِلْكَ» في موضع رفع على إضمار مبتدأ، أي هذه تلك. ويقال: «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ» بدلاً من تلك. والكتاب: القرآن. والحكيم: المحكم؛ أي لا خلل فيه ولا تناقض. وقيل ذو الحكمة وقيل الحاكم ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ بالنصب على الحال؛ مثل: ﴿هَكَذَا نَأْتِيكُمُ اللَّهُ لَكُمُ آيَةٌ﴾ [الأعراف: ٧٣] وهذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي. وقرأ حمزة: «هُدًى وَرَحْمَةً» بالرفع، وهو من وجهين: أحدهما: على إضمار مبتدأ؛ لأنه أول آية. والآخر: أن يكون خبر «تِلْكَ». والمحسن: الذي يعبد الله كأنه يراه، فإن لم يكن يراه فإنه يراه. وقيل: هم المحسنون في الدين وهو الإسلام؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٢٥] الآية. ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ في موضع الصفة، ويجوز الرفع على القطع بمعنى: هم الذين، والنصب بإضمار أعني وقد مضى الكلام في هذه الآية والتي بعدها في «البقرة» وغيرها.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٦﴾﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ «مَنْ» في موضع رفع بالابتداء. و«لَهْوَ الْحَدِيثِ»: الغناء؛ في قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما. النحاس: وهو ممنوع بالكتاب والسنة؛ والتقدير: من يشتري ذا لهو أو ذات لهو؛ مثل: ﴿وَسَكِلَ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. أو يكون التقدير: لما كان إنما اشتراها يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشتراها للهو.

قلت: هذه إحدى الآيات الثلاث التي استدلل بها العلماء على كراهة الغناء والمنع

منه.

والآية الثانية قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ﴾ [النجم: ٦١]. قال ابن عباس: هو الغناء بالجميعة؛ اسمدي لنا؛ أي غتي لنا^(١).
والآية الثالثة قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَفْزِرُ مَن أَسْطَعَتْ مِنْهُمْ بَصَوْتِكَ﴾ [الإسراء: ٦٤] قال مجاهد: الغناء والمزامير. وقد مضى في «سبحان» الكلام فيه. وروى الترمذي عن أبي أمامة عن رسول الله ﷺ قال:

[٤٩١٨] «لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فيهن وثمرهن حرام، في مثل هذا أنزلت هذه الآية: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾» إلى آخر الآية. قال أبو عيسى: هذا حديث غريب، إنما يروى من حديث القاسم عن أبي أمامة، والقاسم ثقة وعلي بن يزيد يضعف في الحديث؛ قاله محمد بن إسماعيل. قال ابن عطية: وبهذا فسر ابن مسعود وابن عباس وجابر بن عبد الله ومجاهد، وذكره أبو الفرج الجوزي عن الحسن وسعيد بن جبير وقتادة والنخعي.

قلت: هذا أعلى ما قيل في هذه الآية، وحلف على ذلك ابن مسعود بالله الذي لا إله إلا هو ثلاث مرات إنه الغناء. روى سعيد بن جبير عن أبي الصهباء البكري قال: سئل عبد الله بن مسعود عن قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ فقال: الغناء والله الذي لا إله إلا هو؛ يرددها ثلاث مرات. وعن ابن عمر أنه الغناء؛ وكذلك قال عكرمة وميمون بن مهران ومكحول. وروى شعبة وسفيان عن الحكم وحماة عن إبراهيم قال: قال عبد الله بن مسعود:

[٤٩١٨] أخرجه الترمذي ٣١٩٥ والطبري ٢٨٠٣٥ و٢٨٠٣٦ و٢٨٠٣٧ من حديث أبي أمامة، وضعفه الترمذي لأجل علي بن زيد، وأما ابن كثير، فأعله بابن زيد وشيخه القاسم بن عبد الرحمن وعبيد الله بن زحر، وأنهم ضعفاء اهـ ٤٥١/٣. والظاهر أن آخره مدرج فإن ابن ماجه أخرجه ٢١٦٨ من وجه آخر عن أبي أمامة مرفوعاً وليس فيه ذكر نزول الآية، وللمرفوع شواهد أخرى انظر الصحيحة ٢٩٢٢ وصحيح ابن ماجه ١٧٦١ وذكر أكثرها الحافظ في الكشاف ٤٩٠/٣.

(١) لا يصح عن ابن عباس، جاء في القاموس سمد: رفع رأسه تكبراً أو علا.

[٤٩١٩] الغناء ينبت النفاق في القلب؛ وقاله مجاهد، وزاد: إِنَّ لَهُوَ الْحَدِيثَ فِي
الآيَةِ الْاسْتِمَاعَ إِلَى الْغِنَاءِ وَإِلَى مِثْلِهِ مِنَ الْبَاطِلِ. وقال الحسن: لَهُوَ الْحَدِيثُ الْمَعَارِفُ
وَالْغِنَاءُ. وقال القاسم بن محمد: الْغِنَاءُ بَاطِلٌ وَالْبَاطِلُ فِي النَّارِ. وقال ابن القاسم سألت
مالكاً عنه فقال: قال الله تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضُّلُّكُلُ﴾ [يونس: ٣٢] أفحق هو؟!
وترجم البخاري (بَابُ كُلِّ لَهْوٍ بَاطِلٌ إِذَا شَغَلَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ، وَمَنْ قَالَ لِمَالِكِهِ تَعَالَى
أَقَامَ رُكُوعَهُ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ
وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا﴾ فقولوه: «إِذَا شَغَلَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ» مأخوذ من قوله تعالى: ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ﴾. وعن الحسن أيضاً: هو الكفر والشرك. وتأوله قوم على الأحاديث التي يَتَلَكَّى بِهَا
أَهْلُ الْبَاطِلِ وَاللَّعِبِ. وقيل: ^(١) نزلت في النضر بن الحارث، لأنه اشترى كتب الأعاجم:
رستم، وإسفنديار، فكان يجلس بمكة، فإذا قالت قريش إن محمداً قال كذا ضحك منه،
وحدثهم بأحاديث ملوك الفرس ويقول: حديثي هذا أحسن من حديث محمد؛ حكاه
الفراء والكَلْبِيُّ وغيرهما ^(١) وقيل: كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا
انطلق به إلى قَيْنَتِهِ فيقول: أطعميه واسقيه وغَنِّيه؛ ويقول: هذا خير مما يدعوك إليه محمد
من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه. وهذا القول والأول ظاهر في الشراء. وقالت
طائفة: الشراء في هذه الآية مستعار، وإنما نزلت الآية في أحاديث قريش وتلهيهم بأمر
الإسلام وخوضهم في الباطل. قال ابن عطية: فكان ترك ما يجب فعله وامتنال هذه
المنكرات شراءً لها؛ على حد قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾
[البقرة: ١٦]؛ اشتروا الكفر بالإيمان؛ أي استبدلوه منه واختاروه عليه. وقال مُطَرِّف:
شراء لهو الحديث استحبابه. قتادة: ولعلّه لا ينفق فيه مالاً، ولكن سماعه شراؤه.

قلت: القول الأول أولى ما قيل به في هذا الباب؛ للحديث المرفوع ^(١) فيه، وقول
الصحابه والتابعين فيه. وقد زاد الثعلبي والواحدي في حديث أبي أمامة:

[٤٩٢٠] «وما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على

[٤٩١٩] الصواب موقوف. أورده ابن الدنيا من وجوه عدة عن ابن مسعود موقوفاً انظر الدر المنثور
٣٠٨/٥ ووقع عند أبي داود ٤٩٢٧ عن ابن مسعود مرفوعاً، وإسناده مجهول، ولذا قال النووي
في «الفتاوى» ١٢٨ لا يصح، ووافقه السخاوي في «المقاصد» ٧٣١ وصوب الوقف أيضاً الغزالي
في «الإحياء» ٢٨٦/٢ ووافقه العراقي.

[٤٩٢٠] أخرجه الطبراني كما في المجمع ١١٩/٨ - ١٢٠ من حديث أبي أمامة وقال الهيثمي: رواه بأسانيد=

(١) هذه الأقوال واهية لا حجة فيها.

هذا الْمَنَكِبُ والآخر على هذا [المنكب] ^(١) فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت». وروى الترمذي وغيره من حديث أنس وغيره عن النبي ﷺ أنه قال:

[٤٩٢١] «صوتان ملعونان فاجران أنهى عنهما: صوت مزمار ورثة شيطان عند نغمة ومَرَحِ رِثَّةٍ عند مصيبة لطم حدود وشق جيوب». وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه عن عليّ عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٢٢] «بُعِثْتُ بكسر المزامير» خرجهُ أبو طالب الغِيلاني. وخرَجَ ابنُ بشران عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال:

[٤٩٢٣] «بُعِثْتُ بهدم المزامير والطليل». وروى الترمذي من حديث عليّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٢٤] «إذا فعلت أمتي خمس عشرة خَصْلَةً حلّ بها البلاء - فذكر منها: إذا اتخذت القَيْنَاتِ والمعازِفَ». وفي حديث أبي هريرة:

[٤٩٢٥] «وظهرت القِيَانُ والمعازِفُ». وروى ابن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن الْمُنَكِّير عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ:

= ورجاء، أحدها وثقوا وضعفوا اهـ وتقدم برقم: ٤٩١٨. وحكم بضعفه الحافظ العراقي انظر الإحياء ٢/ ٢٨٤.

[٤٩٢١] صحيح. أخرجه الترمذي ١٠٠٥ من حديث جابر، وقال: حديث حسن، وأخرجه البزار كما في المجموع ١٣/ ٣ من حديث أنس وقال الهيثمي: رجاله ثقات، وكذا قال المنذري في الترغيب ٤/ ٣٥٠: وله شواهد أخرى.

[٤٩٢٢] عزاه المصنف لأبي طالب الغيلاني. ولم يذكر الراوي عن الإمام جعفر، وهو عند أحمد ٥/ ٢٥٧ - ٢٦٨ والطبراني ٧٨٠٣ من حديث أبي أمامة، وفيه علي بن زيد غير قوي، وكذا شيخه القاسم. عزاه المصنف لابن بشران ولم أقف على إسناده.

[٤٩٢٤] ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٢١٠ من حديث علي، وقال: غريب والفرج بن فضالة ضعفه من قبل حفظه بعض أهل الحديث. وأورده الذهبي في الميزان في ترجمته، ونقل عن الدارقطني وقد سأله عنه البرقاني، فقال: باطل اهـ فالحديث ضعيف جداً. وانظر ما بعده.

[٤٩٢٥] أخرجه الترمذي ٢٢١١ من حديث أبي هريرة بنحو الحديث المتقدم. وقال: حديث غريب اهـ إسناده ضعيف، فيه رُميح الحزامي، وهو مجهول، وورد من حديث عمران مختصراً، وفيه ذكر القيان أخرجه الترمذي ٢٢١٢ وهو حديث حسن. وله شواهد كثيرة تقويه انظر «حكم الإسلام في الغناء» للعلامة ابن القيم ص ٤٩ وما بعد، فقد ذكر أحاديث كثيرة تتقوى بمجموعها، وبعضها -

(١) وقع في الأصل «المنكر» وهو خطأ واضح من بعض النساخ.

[٤٩٢٦] «من جلس إلى قينة يسمع منها صُت في أذنه الآنك^(١) يوم القيامة». وروى أسد بن موسى عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر قال: بلغنا أن الله تعالى يقول يوم القيامة: «أين عبادي الذين كانوا ينزهون أنفسهم وأسماعهم عن اللهو ومزامير الشيطان أحلّوهم رياض المسك وأخبروهم أنني قد أحللت عليهم رضواني»^(٢). وروى ابن وهب عن مالك عن محمد بن المنكدر مثله، وزاد بعد قوله: «المسك: ثم يقول للملائة أسمعوههم حمدي وشكري وثنائي، وأخبروهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون». وقد روي مرفوعاً هذا المعنى من حديث أبي موسى الأشعري أنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٢٧] «من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين». فقليل: ومن الروحانيون يا رسول الله؟ قال: «قرأء أهل الجنة» خرّجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول، وقد ذكرنا في كتاب التذكرة مع نظائره:

[٤٩٢٨] «فمن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة، ومن لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة». إلى غير ذلك. وكل ذلك صحيح المعنى على ما بيّناه هناك. ومن رواية مكحول عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٢٩] «من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلّوا عليه». ولهذه الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء. وهي المسألة:

الثانية: وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به، الذي يحرك النفوس ويبعثها على الهوى والغزل، والمُجُون الذي يحرك الساكن ويبعث الكامن؛ فهذا النوع إذا كان في شعر يُشَبِّب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن وذكر الخمر والمحرمات لا يُختلف في

حسن.

[٤٩٢٦] ذكره السيوطي في الجامع الصغير وعزاه لابن عساكر، وتعبه الألباني ٥٤١٠ فقال: موضوع. وانظر الضعيفة ٥٥٤٩.

[٤٩٢٧] ذكره الحكيم الترمذي في نوادره ص ١٥٤ من حديث أبي موسى، وهو ضعيف انظر ضعيف الجامع ٥٤٠٩.

[٤٩٢٨] صحيح. أخرجه النسائي في الكبرى ٦٨٦٩ وابن ماجه ٣٣٧٤ من حديث أبي هريرة وهو عند البخاري ٣٢٤٤ ومسلم ٢٨٢٤ من حديث ابن عمر، وله شواهد قد تقدم تخريجها.

[٤٩٢٩] ضعيف لإرساله. مكحول لم يسمع من عائشة، وأخرجه الديلمي ٥٥٧٤ من حديث علي، وفيه داود بن سلمان الخواص ضعيف جداً قاله الذهبي في ميزانه نقلاً عن الأزدي. راجع كنز العمال ٤٠٦٧٣.

(١) الآنك: الرصاص المذاب.

(٢) لم يرفعه للنبي ﷺ، وانظر الحديث الآتي فإنه بمعناه.

تحريمه؛ لأنه اللهو والغناء المذموم بالاتفاق. فأما ما سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح؛ كالعرس والعيد وعند التنشيط على الأعمال الشاقة، كما كان في حفر الخندق وخذو أنجشة^(١) وسلمة بن الأكوع. فأما ما ابتدعته الصوفية اليوم من الإدمان على سماع المغاني بالآلات المطربة من الشبّابات^(٢) والطار والمعاذف والأوتار فحرام. ابن العربي: فأما طبل الحرب فلا حرج فيه؛ لأنه يقيم النفوس ويُرهب العدو. وفي البراعة^(٣) تردّد. والدف مباح. [الجوهري: وربما سمّوا قصبّة الراعي التي يزمربها هيرعة وبراعة]. قال القشيري: ضُرب بين يدي النبي ﷺ يوم دخل المدينة، فهمّ أبو بكر بالزجر فقال رسول الله ﷺ:

[٤٩٣٠] «دعهن يا أبا بكر حتى تعلم اليهود أن ديننا فسيح» فكُنّ يضربن ويقلن: نحن بنات النجار، حبذا محمد من جار، وقد قيل: إن الطبل في النكاح كاللُدف، وكذلك الآلات المشهورة للنكاح يجوز استعمالها فيه بما يحسن من الكلام ولم يكن فيه رَفَث.

الثالثة: الاشتغال بالغناء على الدوام سفه تُردّ به الشهادة، فإن لم يدم لم تردّ. وذكر إسحاق بن عيسى الطباع قال: سألت مالك بن أنس عما يُرخص فيه أهل المدينة من الغناء فقال: إنما يفعله عندنا الفساق. وذكر أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري قال: أما مالك بن أنس فإنه نهى عن الغناء وعن استماعه، وقال: إذا اشترى جارية ووجدها مغنية كان له ردّها بالعيب؛ وهو مذهب سائر أهل المدينة؛ إلا إبراهيم بن سعد فإنه حكى عنه زكريا الساجي أنه كان لا يرى به بأساً. وقال ابن خُوَيْرِمَنْدَاد: فأما مالك فيقال عنه: إنه كان عالماً بالصناعة وكان مذهبه تحريمها. وروي عنه أنه قال: تعلمت هذه الصناعة وأنا غلام شاب، فقالت لي أمي: أي بني! إن هذه الصناعة يصلح لها من كان صبيح الوجه ولست كذلك، فاطلب العلوم الدينية؛ فصحبت ربيعة فجعل الله في ذلك خيراً. قال أبو الطيب الطبري: وأما مذهب أبي حنيفة فإنه يكره الغناء مع إباحته شرب التّبّيد، ويجعل

[٤٩٣٠] لم أره هكذا، وأخرجه البخاري ٩٥٢ ومسلم ٨٩٢ وأحمد ٩٩/٦ وابن حبان ٥٨٧٧ وغيرهم من حديث عائشة، والمرفوع منه «دعهن يا أبا بكر، فإنها أيام عيد» ورواية: «إن لكل قوم عيداً، وهذا عيدنا» وأما سياق القشيري فهو غريب.

-
- (١) هو عبد أسود كان يسوق النوق بنساء النبي ﷺ عام حجة الوداع، وكان حسن الحذاء، وكانت الإبل تزيد في الحركة بحذاءه.
- (٢) هي قصبّة الزمر، وهي مولدة.
- (٣) مزمار الراعي.

سماع الغناء من الذنوب. وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة: إبراهيم والشعبي وحماد والثوري وغيرهم، لا اختلاف بينهم في ذلك. وكذلك لا يعرف بين أهل البصرة خلاف في كراهية ذلك والمنع منه؛ إلا ما روي عن عبيد الله بن الحسن العنبري أنه كان لا يرى به بأساً. قال: وأما مذهب الشافعي فقال: الغناء مكروه يشبه الباطل، ومن استكثر منه فهو سفيه تردّ شهادته. وذكر أبو الفرج الجوزي عن إمامه أحمد بن حنبل ثلاث روايات قال: وقد ذكر أصحابنا عن أبي بكر الخلال وصاحبه عبد العزيز إباحة الغناء، وإنما أشاروا إلى ما كان في زمانهما من القصائد الرّهديات؛ قال: وعلى هذا يحمل ما لم يكرهه أحمد؛ ويدلّ عليه أنه سئل عن رجل مات وخلف ولداً وجارية مغنية فاحتاج الصبي إلى بيعها فقال: تباع على أنها ساذجة لا على أنها مغنية. فقيل له: إنها تساوي ثلاثين ألفاً؛ ولعلها إن بيعت ساذجة تساوي عشرين ألفاً؟ فقال: لا تباع إلا على أنها ساذجة. قال أبو الفرج: وإنما قال أحمد هذا لأن هذه الجارية المغنية لا تغني بقصائد الزهد، بل بالأشعار المطربة المثيرة إلى العشق.

وهذا دليل على أن الغناء محظور؛ إذ لو لم يكن محظوراً ما جاز تفويت المال على اليتيم. وصار هذا كقول أبي طلحة للنبي ﷺ:

[٤٩٣١] عندي خمر لأيتام؟ فقال: «أرقها». فلو جاز استصلاحها لما أمر بتضييع مال اليتامي. قال الطبري: فقد أجمع علماء الأمصار على كراهة الغناء والمنع منه. وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد وعبيد الله العنبري؛ وقد قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٣٢] «عليكم بالسواد الأعظم» و:

[٤٩٣٣] «من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية». قال أبو الفرج: وقال القفال من أصحابنا: لا تقبل شهادة المغني والرقاص.

قلت: وإذا قد ثبت أن هذا الأمر لا يجوز فأخذ الأجرة عليه لا تجوز. وقد ادعى أبو عمر بن عبد البر الإجماع على تحريم الأجرة على ذلك. وقد مضى في الأنعام عند قوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٥٩] وحسبك.

[٤٩٣١] أخرجه مسلم ١٩٨٣، وتقدم.

[٤٩٣٢] أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ٨٠ من حديث ابن عمر في أثناء حديث و٨٤ من حديث أنس وله شواهد أخرى يتقوى بها، انظر السنة بتخريج الألباني، وتقدم تخريجه.

[٤٩٣٣] صحيح. أخرجه مسلم ١٨٤٨ وأحمد ٢٩٦/٢ والنسائي ١٢٣/٧ وابن ماجه ٣٩٤٨ وابن حبان ٤٥٨٠ من حديث أبي هريرة بآتم منه.

الرابعة: قال القاضي أبو بكر بن العربي: وأما سماع القينات فيجوز للرجل أن يسمع غناء جاريته؛ إذ ليس شيء منها عليه حراماً لا من ظاهرها ولا من باطنها، فكيف يمنع من التلذذ بصوتها. أما أنه لا يجوز انكشاف النساء للرجال ولا هتك الأستار ولا سماع الرّفث، فإذا خرج ذلك إلى ما لا يحل ولا يجوز مُنع من أوّله واجتث من أصله. وقال أبو الطيّب الطبريّ: أما سماع الغناء من المرأة التي ليست بمحرّم فإن أصحاب الشافعي قالوا لا يجوز، سواء كانت حرّة أو مملوكة. قال: وقال الشافعي؛ وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه تردّ شهادته؛ ثم غلّظ القول فيه فقال: فهي ديانة. وإنما جعل صاحبها سفيهاً لأنه دعا الناس إلى الباطل، ومن دعا الناس إلى الباطل كان سفيهاً.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قراءة العامة بضم الياء؛ أي ليضلّ غيره عن طريق الهدى، وإذا أضلّ غيره فقد ضلّ. وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحميد وأبو عمرو ورويس وابن أبي إسحاق (بفتح الياء) على اللّازم؛ أي ليضلّ هو نفسه. ﴿وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا﴾ قراءة المدنيّين وأبي عمرو وعاصم بالرفع عطفاً على «مَنْ يَشْتَرِي» ويجوز أن يكون مستأنفاً. وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي: «وَيَتَّخِذَهَا» بالنصب عطفاً على «لِيُضِلَّ». ومن الوجهين جميعاً لا يحسن الوقف على قوله: «بِغَيْرِ عِلْمٍ» والوقف على قوله: «هُزُوًا»، والهاء في «يَتَّخِذَهَا» كناية عن الآيات. ويجوز أن يكون كناية عن السبيل؛ لأن السبيل يؤنث ويذكر. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ أي شديد يهينهم. قال الشاعر^(١):

ولقد جزعت إلى النصرى بعد ما لقي الصليب من العذاب مهينا
قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ وَقْرًا فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا﴾ يعني القرآن. ﴿وَلَّى﴾ أي أعرض. ﴿مُسْتَكْبِرًا﴾ نصب على الحال. ﴿كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ وَقْرًا﴾ نقلاً وصمماً. وقد تقدّم. ﴿فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ تقدّم أيضاً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ خَلِيدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ.

(١) هذا البيت لجرير من قصيدة يهجو بها الأخطل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ ﴿٨﴾ لما ذكر عذاب الكفار ذكر نعيم المؤمنين. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي دائمين. ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي وعدهم الله هذا وعداً حقاً لا خُلف فيه. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿٩﴾ تقدّم أيضاً.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿١٥﴾ هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلالٍ مبين ﴿١٦﴾.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ تكون «تَرَوْنَهَا» في موضع خفض على النعت لـ «عَمَدٍ» فيمكن أن يكون ثمَّ عَمَد ولكن لا تُرى. ويجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من «السَّمَوَاتِ» ولا عَمَدٌ ثمَّ البتة. النحاس: وسمعت علي بن سليمان يقول: الأولى أن يكون مستأنفاً، ولا عَمَدٌ ثمَّ؛ قاله مكِّي. ويكون «بِغَيْرِ عَمَدٍ» التمام. وقد مضى في «الرعد» الكلام في هذه الآية. ﴿وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ﴾ أي جبلاً ثوابت. ﴿أَنْ تَمِيدَ﴾ في موضع نصب؛ أي كراهية أن تميد. والكوفيون يقدرونه بمعنى لثلا تميد. ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿١٥﴾ عن ابن عباس: من كل لون حسن. وتأوله الشعبي على الناس؛ لأنهم مخلوقون من الأرض؛ قال: من كان منهم يصير إلى الجنة فهو الكريم، ومن كان منهم يصير إلى النار فهو اللثيم. وقد تأول غيره أن النطفة مخلوقة من تراب، وظاهر القرآن يدل على ذلك.

قوله تعالى: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ مبتدأ وخبر. والخلق بمعنى المخلوق؛ أي هذا الذي ذكرته مما تعابنون «خَلْقُ اللَّهِ» أي مخلوق الله، أي خلقها من غير شريك. ﴿فَأَرْوِفُ﴾ معاشر المشركين ﴿مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني الأصنام. ﴿بَلِ الظَّالِمُونَ﴾ أي المشركون ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١٦﴾ أي خسران ظاهر. و«ما» استفهام في موضع رفع بالابتداء وخبره «ذا» وذا بمعنى الذي. و«خلق» واقع على هاء محذوفة؛ تقديره فأروني أي شيء خلق الذين من دونه؛ والجملة في موضع نصب بـ «أروني» وتضمير الهاء مع «خلق» تعود على الذين؛ أي فأروني الأشياء التي خلقها الذين من دونه. وعلى هذا القول تقول: ماذا تعلمت، أنحو أم شعر. ويجوز أن تكون «ما» في موضع نصب بـ «أروني» و«ذا» زائد؛ وعلى هذا القول يقول: ماذا تعلمت، أنحو أم شعراً.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ ﴿١٧﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ مفعولان. ولم ينصرف «لُقْمَان» لأن في آخره ألفاً ونوناً زائدتين؛ فأشبه فُعْلان الذي أنشأه فُعَلَى فلم ينصرف في المعرفة لأن ذلك ثقل ثان، وانصرف في النكرة لأن أحد الثقلين قد زال؛ قاله النحاس. وهو لقمان بن باعوراء بن ناحور بن تَارَح، وهو آزر أبو إبراهيم؛ كذا نسبه محمد بن إسحاق. وقيل: هو لقمان بن عنقاء بن سرون وكان نوبيا من أهل أيلة؛ ذكره السهيلي. قال وهب: كان ابن أخت أيوب. وقال مقاتل: ذكر أنه كان ابن خالة أيوب. الزَّمَخْشَرِيُّ: وهو لقمان بن باعوراء ابن أخت أيوب أو ابن خالته، وقيل كان من أولاد آزر، عاش ألف سنة وأدركه داود عليه الصلاة والسلام وأخذ عنه العلم، وكان يُفتي قبل مبعث داود، فلما بعث قطع الفتوى فقبل له، فقال: ألا أكتفي إذ كُفيت. وقال الواقدي: كان قاضياً في بني إسرائيل. وقال سعيد بن المسيّب: كان لقمان أسود من سودان مصر ذا مشافر، أعطاه الله تعالى الحكمة ومنعه النبوة؛ وعلى هذا جمهور أهل التأويل إنه كان ولياً ولم يكن نبياً. وقال بنبوتة عكرمة والشعبي: وعلى هذا تكون الحكمة النبوة. والصواب أنه كان رجلاً حكيماً بحكمة الله تعالى - وهي الصواب في المعتقدات والفقه في الدين والعقل - قاضياً في بني إسرائيل، أسود مشقّق الرّجلين ذا مشافر، أي عظيم الشفتين؛ قاله ابن عباس وغيره. وروي من حديث ابن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٤٩٣٤] «لم يكن لقمان نبياً ولكن كان عبداً كثير التفكير حسن اليقين، أحبّ الله تعالى فأحبه، فمنّ عليه بالحكمة، وخيّرته في أن يجعله خليفة يحكم بالحق؛ فقال: ربّ، إن خيرتني قبلتُ العافية وتركت البلاء، وإن عزمت عليّ فسمعاً وطاعة فإنك ستعصمني؛ ذكره ابن عطية. وزاد الثعلبي: فقالت له الملائكة بصوت لا يراهم: لمَ يا لقمان؟ قال: لأن الحاكم بأشدّ المنازل وأكدرها، يغشاه المظلوم من كل مكان، إن يُعَرَّنْ فبالْحَرَى^(١) أن ينجو، وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة. ومن يكن في الدنيا ذليلاً فذلك خير من أن يكون فيها شريفاً. ومن يَخْتَرِ الدنيا على الآخرة نفته الدنيا ولا يصيب الآخرة. فعجبت الملائكة من حسن منطقه؛ فنام نومة فأعطي الحكمة فانتبه يتكلّم بها. ثم نودي داود بعده فقبلها - يعني الخلافة - ولم يشترط ما اشترطه لقمان، فهوى في الخطيئة غير مرة، كل ذلك

[٤٩٣٤] ذكره الديلمي ٥٣٨٤ من حديث ابن عمر مختصراً، بلا إسناد والمتن غريب، ولو صرح لما اختلف السلف فيه هل هو نبي أم لا، وانظر ما قاله العلامة ابن كثير في تفسيره ٤٥٢/٣.

(١) حرى: جدري وخلق.

يعفو الله عنه. وكان لقمان يوازره بحكمته؛ فقال له داود: طوبى لك يا لقمان! أعطيت الحكمة وصُرف عنك البلاء، وأُعطي داود الخلافة وابتُلِيَ بالبلاء والفتنة. وقال قتادة: خيّر الله تعالى لقمان بين النبوة والحكمة؛ فاختار الحكمة على النبوة؛ فأتاه جبريل عليه السلام وهو نائم فذّر عليه الحكمة فأصبح وهو ينطق بها؛ فقليل له: كيف اخترت الحكمة على النبوة وقد خيّرَكَ ربك؟ فقال: إنه لو أرسل إليّ بالنبوة عَزَمَ^(١) لرجوت فيها العون منه، ولكنه خيّرني فخفت أن أضعف عن النبوة، فكانت الحكمة أحب إليّ.

واختلف في صنعته؛ فقليل: كان خياطاً؛ قاله سعيد بن المسيّب، وقال لرجل أسود: لا تحزن من أنك أسود، فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان:

[٤٩٣٥] بلال ومُهْجَع مولى عمر ولقمان. وقيل: كان يحتطب كل يوم لمولاه حُزْمَه حطب. وقال لرجل ينظر إليه: إن كنت تراني غليظ الشفتين فإنه يخرج من بينهما كلام رقيق، وإن كنت تراني أسود فقلبي أبيض. وقيل: كان راعياً، فرآه رجل كان يعرفه قبل ذلك فقال له: ألسنت عبد بني فلان؟ قال: بلى. قال: فما بلغ بك ما أرى؟ قال: قدّر الله، وأدائي الأمانة، وصدق الحديث، وترك ما لا يعنيني؛ قاله عبد الرحمن بن زيد بن جابر. وقال خالد الزبّعي: كان نجاراً؛ فقال له سيده: اذبح لي شاة واثنين بأطيبها مُضْغَتَيْن؛ فأتاه باللسان والقلب؛ فقال له: ما كان فيها شيء أطيب من هذين؟ فسكت، ثم أمره بذبح شاة أخرى ثم قال له: ألقى أخبثها مضغتين؛ فألقى اللسان والقلب؛ فقال له: أمرتك أن تأتينني بأطيب مضغتين فأتيتني باللسان والقلب، وأمرتك أن تُلقيني أخبثها فألقيت اللسان والقلب؟! فقال له: إنه ليس شيء أطيب منهما إذا طابا، ولا أخبث منهما إذا خبثا.

قلت: هذا معناه مرفوع في غير ما حديث، من ذلك قوله ﷺ:

[٤٩٣٦] «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلّحت صلّح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب». وجاء في اللسان آثار كثيرة صحيحة وشهيرة؛ ومنها قوله عليه السلام:

[٤٩٣٥] أسنده الطبري ٢٨٠٨٦ عن سعيد بن المسيّب، وأخرجه الحاكم ٢٨٤/٣ بسنده عن وائلة مرفوعاً

«خير السودان ثلاثة...» وصححه، ووافقه الذهبي، وله شواهد ذكرها السيوطي في الدر المنثور

٣١٠/٥ لكنها واهية، وبعضها في الموضوعات ٢/٢٣٢، وانظر كشف الخفاء (٦٦).

[٤٩٣٦] أخرجه البخاري ٥٢، ومسلم ١٥٩٩ وتقدم.

(١) عزائم الله: فرائضه التي أوجبها على عباده.

[٤٩٣٧] «من وقاه الله شر اثنتين وَلَجَ الجنة: ما بين لَحْيَيْهِ ورجليه. . .» الحديث. وجرَّكم لقمان كثيرةٌ مأثورة هذا منها. وقيل له: أيُّ الناس شرٌّ؟ قال: الذي لا يبالي أن رآه الناس مسيئاً.

قلت: وهذا أيضاً مرفوع معنى، قال ﷺ:

[٤٩٣٨] «كلُّ أمتي معافي إلا المجاهرون وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً ثم يصبح وقد ستره الله فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه». رواه أبو هريرة خرجه البخاري. وقال وهب بن منبه: قرأت من حكمة لقمان أرجح من عشرة آلاف باب. وروي أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرُّ الدروع، وقد لَينَ الله له الحديد كالطين فأراد أن يسأله، فأدركته الحكمة فسكت؛ فلما أتمها لبسها وقال: نعم لبوسُ الحرب أنت. فقال: الصمت حكمة، وقليل فاعله. فقال له داود: بحقٌ ما سُميت حكيماً.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِلَّهِ﴾ فيه تقديران: أحدهما أن تكون «أن» بمعنى أي مفسرة؛ أي قلنا له اشكر. والقول الآخر أنها في موضع نصب والفعل داخل في صلتها؛ كما حكى سيويه: كتبت إليه أن قم؛ إلا أن هذا الوجه عنده بعيد. وقال الزجاج: المعنى ولقد آتينا لقمان الحكمة لأن يشكر الله تعالى. وقيل: أي بأن اشكر الله تعالى فشكر؛ فكان حكيماً بشكره لنا. والشكر لله: طاعته فيما أمر به. وقد مضى القول في حقيقته لغة ومعنى في «البقرة» وغيرها ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ أي من يطع الله تعالى فإنما يعمل لنفسه؛ لأن نفع الثواب عائد إليه. ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي كفر النعم فلم يوحد الله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ عن عبادة خلقه ﴿حَمِيدٌ﴾ عند الخلق؛ أي محمود. وقال يحيى بن سلام: «غني» عن خلقه «حميد» في فعله.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِبَنِيهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِبَنِيهِ وَهُوَ يَعِظُهُ﴾ قال الشَّهَلِيُّ: (١) اسم ابنه ثاران، في قول الطبري والقُتَيْبِيِّ. وقال الكلبي: مشكم. وقيل أنعم؛ حكاه النقاش. وذكر القشيري أن ابنه وامراته كانا كافرين فما زال يعظهما حتى أسلما.

[٤٩٣٧] أخرجه البخاري ٦٤٧٤، وتقدم.

[٤٩٣٨] صحيح. أخرجه البخاري ٦٠٦٩ ومسلم ٢٩٩٠ من حديث أبي هريرة.

(١) الوقوف على اسمه إنما هو تكلف.

قلت: ودلّ على هذا قوله: ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣). وفي صحيح مسلم وغيره عن عبد الله قال:

[٤٩٣٩] لما نزلت ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: ٨٢] شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا: أينما لا يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: «ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه: يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم». واختلف في قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣) فقيل: إنه من كلام لقمان. وقيل: هو خبر من الله تعالى منقطعاً من كلام لقمان متصلاً به في تأكيد المعنى؛ ويؤيد هذا الحديث المأثور أنه لما نزلت: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أشفق أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا: أينما لم يظلم؛ فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣) فسكن إشفاقهم، وإنما يسكن إشفاقهم بأن يكون خبراً من الله تعالى؛ وقد يسكن الإشفاق بأن يذكر الله ذلك عن عبد قد وصفه بالحكمة والسداد. و«إذ» في موضع نصب بمعنى اذكر. وقال الزجاج في كتابه في القرآن: إن «إذ» في موضع نصب بـ«أتينا» والمعنى: ولقد أتينا لقمان الحكمة إذ قال. النحاس: وأحسبه غلطاً؛ لأن في الكلام واواً تمنع من ذلك. وقال: «يَا بُنَيَّ» بكسر الياء؛ لأنها دالة على الياء المحذوفة، ومن فتحها فلخفة الفتحة عنده؛ وقد مضى في «هود» القول في هذا. وقوله: «يا بني» ليس هو على حقيقة التصغير وإن كان على لفظه، وإنما هو على وجه الترفيق؛ كما يقال للرجل: يا أُخَيَّ، وللصبي هو كُوَيْسَ.

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدِكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾ (١٤) وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَى ثَمَرٍ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٥).

فيه ثمان مائة مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ هاتان الآيتان اعتراض بين أثناء وصية لقمان. وقيل: إن هذا مما أوصى به لقمان ابنه؛ أخبر الله به عنه؛ أي قال لقمان لابنه: لا تشرك بالله ولا تطع في الشرك والديك، فإن الله وصى بهما في طاعتهما مما لا يكون شركاً ومعصية لله تعالى. وقيل: أي وإذ قال لقمان لابنه؛ فقلنا للقمان فيما أتينا من

[٤٩٣٩] صحيح أخرجه مسلم ١٢٤ وغيره من حديث ابن مسعود، وتقدم.

الحكمة ووصينا الإنسان بوالديه؛ أي قلنا له اشكر الله، وقلنا له ووصينا الإنسان. وقيل: وإذ قال لقمان لابنه لا تشرك، ونحن وصينا الإنسان بوالديه حسناً، وأمرنا الناس بهذا، وأمر لقمان به ابنه؛ ذكر هذه الأقوال القشيري. والصحيح أن هاتين الآيتين نزلتا في شأن سعد بن أبي وقاص؛ كما تقدم في «العنكبوت» وعليه جماعة المفسرين.

وجملة هذا الباب أن طاعة الأبوين لا تراعى في ركوب كبيرة ولا في ترك فريضة على الأعيان، وتلزم طاعتهما في المباحات، ويستحسن في ترك الطاعات الندب؛ ومنه أمر الجهاد الكفاية، والإجابة للأُم في الصلاة مع إمكان الإعادة؛ على أن هذا أقوى من الندب؛ لكن يعلل بخوف هلكة عليها، ونحوه مما يبيح قطع الصلاة فلا يكون أقوى من الندب. وخالف الحسن في هذا التفصيل فقال: إن منعه أمه من شهود العشاء شفقة فلا يطعها.

الثانية: لما خصّ تعالى الأم بدرجة ذكر الحمل وبدرجة ذكر الرضاع حصل لها بذلك ثلاث مراتب، وللأب واحدة؛ وأشبه ذلك قوله ﷺ حين قال له رجل:

[٤٩٤٠] من أبر؟ قال: «أُمُّكَ» قال: ثم من؟ قال: «أُمُّكَ» قال ثم من؟ قال: «أُمُّكَ» قال: ثم من؟ قال: «أَبُوكَ» فجعل له الرّبع من المَبْرَةِ كما في هذه الآية؛ وقد مضى هذا كله في «سبحان».

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَهَنَّا عَلَىٰ وَهْنٍ﴾ أي حملته في بطنها وهي تزداد كل يوم ضعفاً على ضعف. وقيل: المرأة ضعيفة الخلقة ثم يُضعفها الحمل. وقرأ عيسى الثّقَفِيُّ: «وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ» بفتح الهاء فيهما؛ ورويت عن أبي عمرو، وهما بمعنًى واحد. قال قَعْنَبُ ابن أم صاحب:

هل للعواذل من ناهٍ فيزجرها إن العواذل فيها الأئِن والوَهَن

يقال: وَهَنَ يَهِنُ، وَهْنٌ يَوْهَنُ، وَهْنٌ يَهِنُ؛ مثلُ وَرِمَ يَرِمُ. وانتصب «وَهْنًا» على المصدر؛ ذكره القشيري. النحاس: على المفعول الثاني بإسقاط حرف الجر؛ أي حملته بضعف على ضعف. وقرأ الجمهور: «وَفَصَالُهُ» وقرأ الحسن ويعقوب: «وَفَصْلُهُ» وهما لغتان، أي وفصاله في انقضاء عامين؛ والمقصود من الفصل الفطام، فعبر بغايته ونهايته. ويقال: انفصل عن كذا أي تميّز؛ وبه سُمِّيَ الفَصِيل.

[٤٩٤٠] صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٧١ ومسلم ٢٥٤٨ وأحمد ٣٩١/٢ وابن أبي شيبة ٣٦٥٨ وابن حبان ٤٣٣ و٤٣٤ من حديث أبي هريرة، وفي الباب من حديث.

الرابعة: الناس مُجمعون على العامين في مدة الرضاع في باب الأحكام والنفقات، وأما في تحريم اللبن فحدّدت فرقة بالعام لا زيادة ولا نقص. وقالت فرقة: العامان وما اتصل بهما من الشهر ونحوه إذا كان متصل الرضاع. وقالت فرقة: إن فُطم الصبيّ قبل العامين وترك اللبن فإن ما شرب بعد ذلك في الحولين لا يحرم؛ وقد مضى هذا في «البقرة» مستوفى.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي﴾ «أن» في موضع نصب في قول الزجاج، وأن المعنى: ووصينا الإنسان بوالديه أن اشكر لي. التحاس: وأجود منه أن تكون «أن» مفسرة، والمعنى: قلنا له أن اشكر لي ولوالديك. قيل: الشكر لله على نعمة الإيمان، وللوالدين على نعمة التربية. وقال سفيان بن عيينة: من صَلَّى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى، ومن دعا لوالديه في أديار الصلوات فقد شكرهما.

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَلِنْ جَهْدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تَشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ تُمْرَ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾﴾ قد بينا أن هذه الآية والتي قبلها نزلتا في شأن سعد بن أبي وقاص لما أسلم، وأن أمّه وهي حمّنة بنت أبي سفيان بن أمّية حلفت ألا تأكل؛ كما تقدم في الآية قبلها.

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ نعمت لمصدر محذوف؛ أي مصاحباً معروفاً؛ يقال صاحبه مصاحبة ومصاحباً. و«مَعْرُوفًا» أي ما يحسن.

والآية دليلٌ على صلة الأبوين الكافرين بما أمكن من المال إن كانا فقيرين، وإلآنة القول والدعاء إلى الإسلام برفق. وقد قالت أسماء بنت أبي بكر الصديق للنبي عليه الصلاة والسلام وقد قُدمت عليها خالتها وقيل أمها من الرضاعة فقالت:

[٤٩٤١] يا رسول الله، إن أمي قُدمت عليّ وهي راغبة أفأصلها؟ قال: «نعم». وراغبة قيل معناه: عن الإسلام. قال ابن عطية: والظاهر عندي أنها راغبة في الصلة، وما كانت لتُقدم على أسماء لولا حاجتها. ووالدة أسماء هي قُتيلة بنت عبد العزى بن عبد أسد. وأم عائشة وعبد الرحمن هي أم رومان قديمة الإسلام.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىَّ﴾ وصيّة لجميع العالم؛ كأن المأمور الإنسان. و«أَنَابَ» معناه مال ورجع إلى الشيء؛ وهذه سبيل الأنبياء والصالحين. وحكى

[٤٩٤١] صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٢٠ ومسلم ١٠٠٣ وأبو داود ١٦٦٨ من حديث أسماء، وتقدم.

النقاش^(١) أن المأمور سعد، والذي أناب^(٢) أبو بكر، وقال: إن أبا بكر لما أسلم أتاه سعد وعبد الرحمن بن عوف وعثمان وطلحة وسعيد والزبير فقالوا: آمنت! قال نعم؛ فتزلت فيه: ﴿أَمِنْ هُوَ قَنْتِ أَيْنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ [الزمر: ٩] فلما سمعها الستة آمنوا؛ فأنزل الله تعالى فيهم: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى - إِلَى قَوْلِهِ - أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَيْتُ اللَّهُ﴾ [الزمر: ١٧ - ١٨]. وقيل: الذي أناب النبي ﷺ. وقال ابن عباس: ولما أسلم سعد أسلم معه أخواه عامر وعويمر؛ فلم يبق منهم مشرك إلا عُتْبَةُ. ثم توعد عز وجل يبعث من في القبور والرجوع إليه للجزاء والتوقيف على صغير الأعمال وكبيرها.

قوله تعالى: ﴿يَبْنِيْ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَكَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾.

المعنى: وقال لقمان لابنه يا بُنَيَّ. وهذا القول من لقمان إنما قصد به إعلام ابنه بقدر قدرة الله تعالى. وهذه الغاية التي أمكنه أن يفهمه، لأن الخردلة يقال: إن الجرس لا يدرك لها ثِقَلًا، إذ لا ترجح ميزاناً. أي لو كان للإنسان رزق مثقال حبة خردل في هذه المواضع جاء الله بها حتى يسوقها إلى من هي رزقه؛ أي لا تهتم للرزق حتى تشتغل به عن أداء الفرائض، وعن اتباع سبيل من أناب إليّ.

قلت: ومن هذا المعنى قول النبي ﷺ لعبد الله بن مسعود:

[٤٩٤٢] «لا تكثر همك ما يُقدَّر يكون وما تُرزق يأتيك». وقد نطقت هذه الآية بأن الله تعالى قد أحاط بكل شيء علماً، وأحصى كل شيء عدداً؛ سبحانه لا شريك له. وروي أن ابن لقمان سأل أباه عن الحبة تقع في سُفل البحر أيعلمها الله؟ فراجعها لقمان بهذه الآية. وقيل: المعنى أنه أراد الأعمال، المعاصي والطاعات؛ أي إن تك الحسنة أو الخطيئة مثقال حبة يأت بها الله؛ أي لا تفوت الإنسان المقدّر وقوعها منه. وبهذا المعنى يتحصل في الموعظة ترجية وتخويف مضاف ذلك إلى تبين قدرة الله تعالى. وفي القول الأول ليس فيه ترجية ولا تخويف.

قوله تعالى: ﴿مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾ عبارة تصلح للجواهر، أي قدر حبة وتصلح

[٤٩٤٢] أخرجه البيهقي في الشعب ١١٨٨ من حديث خالد بن رافع، وأخرجه أيضاً عن ابن مسعود مرفوعاً، وعن مالك بن عبد الله المعافري مرسلاً.

قال العراقي في الإحياء ٢٤٢/٣: خالد بن رافع اختلف في صحبته. وانظر الضعيفة ٤٧٩٢.

(١) ذكره الواحدي ٦٨٠ بدون إسناد، ومن غير عزو لأحد، فهو واهٍ.

للأعمال؛ أي ما يزنه على جهة المماثلة قدر حبة. ومما يؤيد قول من قال هي من الجواهر: قراءة عبد الكريم الجَزَري «فتكن» بكسر الكاف وشدّ النون، من الكنّ الذي هو الشيء المغطى. وقرأ جمهور القراء: «إِنْ تَكُ» بالتاء من فوق «مِثْقَالُ» بالنصب على خبر كان، واسمها مضمّر تقديره: مسألتك، على ما روي، أو المعصية والطاعة على القول الثاني؛ ويدلّ على صحته قول ابن لقمان لأبيه: يا أبت إن عملت الخطيئة حيث لا يراني أحد كيف يعلمها الله؟ فقال لقمان له: ﴿يَبْنِيْ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ الآية. فما زال ابنه يضطرب حتى مات؛ قاله مقاتل. والضمير في «إِنَّهَا» ضمير القصة؛ كقولك: إنها هند قائمة؛ أي القصة إنها إن تك مثقال حبة. والبصريون يجيزون: إنها زيد ضربته؛ بمعنى إن القصة. والكوفيون لا يجيزون هذا إلا في المؤنث كما ذكرنا. وقرأ نافع: «مِثْقَالُ» بالرفع، وعلى هذا «تَكُ» يرجع إلى معنى خردلة؛ أي إن تك حبة من خردل. وقيل: أسند إلى المِثْقَالِ فعلاً فيه علامة التأنيث من حيث انضمام إلى مؤنث هو منه؛ لأن مثقال الحبة من الخردل إما سيئة أو حسنة؛ كما قال: ﴿فَلَمْ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] فَأَنْتَ وَإِنْ كَانَ الْمِثْلَ مَذْكُراً؛ لأنه أراد الحسنات. وهذا كقول الشاعر^(١):
مَشِينٌ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحٌ تَسْفَهُتْ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ
و«تَكُ» هاهنا بمعنى تقع فلا تقتضي خبراً.

قوله تعالى: ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ قيل: معنى الكلام المبالغة والانتفاء في التفهيم؛ أي أن قدرته تعالى تنال ما يكون في تضاعيف صخرة وما يكون في السماء والأرض. وقال ابن عباس: الصخرة^(١) تحت الأرضين السبع وعليها الأرض. وقيل: هي الصخرة على ظهر الحوت. وقال الشَّدي: ^(٢) هي صخرة ليست في السموات والأرض، بل هي وراء سبع أرضين عليها ملك قائم؛ لأنه قال: ﴿أَوْ فِي السَّمَكَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ﴾ وفيهما غنية عن قوله: ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾؛ وهذا الذي قاله ممكن، ويمكن أن يقال: قوله: ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ تأكيد؛ كقوله: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝﴾ [العلق: ١ - ٢]، وقوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١].

قوله تعالى: ﴿يَبْنِيْ أَعْمَرَ الصَّلَاةَ وَأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ۖ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ۝﴾^(١٧).
فيه ثلاث مسائل:

(١) هو ذو الرمة.

(٢) هذا وأمثاله من الإسرائيليات.

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَبْنِيْ أَقْمِرَ الصَّلَاةِ﴾ وصّى ابنه بعُظم الطاعات وهي الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وهذا إنما يريد به بعد أن يمثل ذلك هو في نفسه ويزدجر عن المنكر، وهنا هي الطاعات والفضائل أجمع. ولقد أحسن من قال: وابدأ بنفسك فانها عن غيها فإذا انتهت عنه فأنت حكيم في أبيات تقدّم في «البقرة» ذكرها.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ﴾ يقتضي حُصّاً على تغيير المنكر وإن نالك ضرر؛ فهو إشعار بأن المغيّر يؤدّي أحياناً؛ وهذا القدر على جهة النذب والقوة في ذات الله؛ وأما على اللزوم فلا، وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في «آل عمران والمائدة». وقيل: أمره بالصبر على شدائد الدنيا كالأمراض وغيرها، وألا يخرج من الجزع إلى معصية الله عز وجل؛ وهذا قول حسن لأنه يعم.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ قال ابن عباس: من حقيقة الإيمان الصبر على المكاره. وقيل: إن إقامة الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من عزم الأمور؛ أي مما عزمه الله وأمر به؛ قاله ابن جريج. ويحتمل إن يريد أن ذلك من مكارم الأخلاق وعزائم أهل الحزم السالكين طريق النجاة. وقول ابن جريج أصوب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي وابن مُحَيِّص: «تصاعر» بالألف بعد الصاد. وقرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر والحسن ومجاهد: «تُصَعِّر» وقرأ الجحدري: «تُصَعِر» بسكون الصاد؛ والمعنى متقارب. والصَّعَر: الميل؛ ومنه قول الأعرابي: وقد أقام الدهر صعري، بعد أن أقمت صعره. ومنه قول عمرو بن حُنيّ التغلبي:

وكنّا إذا الجبار صَعَرَ خَدّه أقمنا له من مِثله فتَقوّم

وأشده الطبري: «فتقوّمًا». قال ابن عطية: وهو خطأ؛ لأن قافية الشعر مخفوضة.

وفي بيت آخر:

أقمنا له من خدّه المتصعر

قال الهروي: «ولا تصاعر» أي لا تعرض عنهم تكبراً عليهم؛ يقال: أصاب البعير

صَعَرٌ وصَيْدٌ إذا ^(١) أصابه داء يُلَوِي منه عنقه. ثم يقال للمتكبر: فيه صَعَرٌ وصَيْدٌ؛ فمعنى: «لَا

(١) في الأصل «إذا».

تُصَعَّرُ أي لا تلزم خَدَّكَ الصَّعَر. وفي الحديث:

[٤٩٤٣] «يأتي على الناس زمان ليس فيهم إلا أَصْعَرُ أو أَبْتَر» والأصعر: المعرض بوجهه كبراً؛ وأراد رُدْالة الناس الذين لا دين لهم. وفي الحديث:

[٤٩٤٤] «كلَّ صَعَارٍ ملعونٌ» أي كل ذي أبْهة وكبر.

الثانية: معنى الآية: ولا تُمِلْ خَدَّكَ للناس كبراً عليهم وإعجاباً واحتقاراً لهم. وهذا تأويل ابن عباس وجماعة. وقيل: هو أن تلوي شِدْقك إذا ذكر الرجل عندك كأنك تحتقره؛ فالمعنى: أقبل عليهم منواضعاً مؤنساً مستأنساً، وإذا حدثك أصغرهم فاصغ إليه حتى يكمل حديثه. وكذلك كان النبي ﷺ يفعل.

قلت: ومن هذا المعنى ما رواه مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال:

[٤٩٤٥] «لا تباغضوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخواناً، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث». فالتدابير الإعراض وترك الكلام والسلام ونحوه. وإنما قيل للإعراض تدابر لأن من أبغضته أعرضت عنه ووليته دبرك؛ وكذلك يصنع هو بك. ومن أحببته أقبلت عليه بوجهك وواجهته لتسرّه ويسرّك؛ فمعنى التدابر موجود فيمن صَعَرَ خده، وبه فسر مجاهد الآية. وقال ابن خُوَيْرِزِمَنَدَاد: قوله: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ كأنه نهى أن يذلّ الإنسان نفسه من غير حاجة؛ ونحو ذلك روي عن النبي ﷺ أنه قال: [٤٩٤٦] «ليس للإنسان أن يذلّ نفسه».

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ أي متبختراً متكبراً، مصدر في موضع الحال، وقد مضى في «سبحان». وهو النشاط والمشي فرحاً في غير شغل وفي غير حاجة. وأهل هذا الخُلُق ملازمون للفخر والحَيَلَاء؛ فالمرح مختال في مشيته. روى يحيى بن جابر الطائي عن ابن عائذ الأزدي عن غُضَيْف بن الحارث قال: أتيت بيت المقدس أنا وعبد الله بن عبيد بن عمير قال: فجلسنا إلى عبد الله بن عمرو بن العاص فسمعتة يقول: إن القبر يكلم العبد إذا وضع فيه فيقول: يا ابن آدم ما غَرَّكَ بي! ألم تعلم

[٤٩٤٣] ذكره ابن الجوزي ٥٩٠/١ «غريب الحديث» وابن الأثير في «النهاية» ٣١/٣ والزمخشري في «الفائق» ٢/٣٠٠ ولم أره مستنداً، فهو لا شيء.

[٤٩٤٤] ذكره ابن الأثير في «النهاية» ٣١/٣ ولم أره مستنداً، فلا حاجة فيه. والأشبه كونه من كلام بعضهم.

[٤٩٤٥] مضى تخريجه.

[٤٩٤٦] تقدم تخريجه.

أني بيت الوحدة! ألم تعلم أنني بيت الظلمة! ألم تعلم أنني بيت الحق! يا ابن آدم ما غَرَّكَ بي! لقد كنت تمشي حولي فَدَّاداً. قال ابن عائذ قلت لِعُضَيْفٍ: ما الفَدَّاد يا أبا أسماء؟ قال: كِبْعُضٍ مِشِيَتِكَ يا ابن أخِي أحياناً. قال أبو عبيد: والمعنى ذا مال كثير وذا خِيَلَاء. وقال ﷺ:

[٤٩٤٧] «من جرَّ ثوبه خِيَلَاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة». والفخور: هو الذي يعدد ما أُعْطِيَ ولا يشكر الله تعالى؛ قاله مجاهد. وفي اللفظة الفخر بالنسب وغير ذلك. قوله تعالى: ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْصُصْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ (١٩).

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ لما نهى عن الخُلُقِ الذميمة رسم له الخُلُقُ الكريم الذي ينبغي أن يستعمله فقال: «وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ» أي توسَّط فيه. والقصد: ما بين الإسراع والبطء؛ أي لا تَدِبْ دِيبَ المَتماوتين ولا تَثْب وثب الشطار؛ وقال رسول الله ﷺ:

[٤٩٤٨] «سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن». فأما ما روي عنه عليه السلام أنه كان إذا مشى أسرع^(١)، وقول عائشة^(٢) في عمر رضي الله عنهما: كان إذا مشى أسرع - فإنما أرادت السرعة المرتفعة عن ديب المَتماوت؛ والله أعلم. وقد مدح الله سبحانه مَنْ هذه صفته حسبما تقدَّم بيانه في «الفرقان».

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَعْصُصْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ أي انقص منه؛ أي لا تتكلف رفع

[٤٩٤٧] أخرجه البخاري ٣٥٦٥، وتقدم.

[٤٩٤٨] ضعيف جداً. أخرجه الخطيب ٤١٧/١ وأبو نعيم ٢٩٠/١٠ وابن الجوزي في الواهيات ١١٧٨ من حديث أبي هريرة وابن الجوزي ١١٧٧ من حديث ابن عمر، وأعل حديث ابن عمر بعمر بن صهبان، وأنه متروك، وأما حديث أبي هريرة، ففي الطريق الأول: أبو معشر ضعيف، وفي الثاني: عمار بن مطر اتهمه أبو حاتم بالكذب، وقال ابن عدي: حدث بأباطيل، وقد ضعفه ابن حجر في «تخريج الكشاف» ٤٩٧/٣ - ٤٩٨.

(١) ورد ذلك من حديث أبي هريرة أخرجه الترمذي ٣٦٤٨ وفي الشرائع ١١٥ ومن حديث علي ٣٦٤٢ وفي الشرائع ١١٦ وفي الباب أحاديث.

(٢) هكذا ذكره الزمخشري. وفي الطبقات لابن سعد من رواية سليمان بن أبي حثمة. قال: قالت الشفاء بنت عبد الله - وهي أم سليمان - «كان عمر...».

الصوت وخذ منه ما تحتاج إليه؛ فإن الجهر بأكثر من الحاجة تكلف يؤدي. والمراد بذلك كله التواضع؛ وقد قال عمر لمؤذن تكلف رفع الأذان بأكثر من طاقته: لقد خشيت أن ينشق مُرِطَاؤُك! والمؤذن هو أبو محذورة سَمُرَة بن مَعْيَر. والمُرِطَاء: ما بين السرة إلى العانة.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنْ أَنْكَرَ الْأَصَوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ أي أقبحها وأوحشها؛ ومنه أتاناً بوجه منكر. والحمار مثل في الذم البليغ والشتيمة، وكذلك نُهاقه؛ ومن استفحاشهم لذكره مجرداً أنهم يكونون عنه ويرغبون عن التصريح فيقولون: الطويل الأذنين؛ كما يكنى عن الأشياء المستقدرة. وقد عُدَّ في مساوئ الآداب أن يجري ذكر الحمارة في مجلس قوم من أولي المروءة. ومن العرب من لا يركب الحمارة استنكافاً وإن بلغت منه الرُجْلَة^(١). وكان عليه الصلاة والسلام يركبه تواضعاً وتذلاً لله تبارك وتعالى.

الرابعة: في الآية دليل على تعريف قبج رفع الصوت في المخاطبة والمُلاحاة^(٢) بقبج أصوات الحمير؛ لأنها عالية. وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال:

[٤٩٤٩] «وإذا سمعتم نهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأت شيطاناً». وقد روي: أنه ما صاح حمار ولا نهق كلب إلا أن يرى شيطاناً. وقال سفيان الثوري: صياح كل شيء تسبيح إلا نهيق الحمير. وقال عطاء: نهيق الحمير دعاء على الظلمة.

الخامسة: وهذه الآية أدب من الله تعالى بترك الصياح في وجوه الناس تهاوناً بهم، أو بترك الصياح جملة؛ وكانت العرب تَفَخَّرُ بجَهارة الصوت الجَهِير وغير ذلك، فمن كان منهم أشد صوتاً كان أعز، ومن كان أخفض كان أذل، حتى قال شاعرهم:

جَهِيرُ الْكَلَامِ جَهِيرُ الْعُطَاسِ جَهِيرُ الرُّوَاءِ^(٣) جَهِيرُ النَّعَمِ
وَيَعْدُو عَلَى الْأَيْنِ^(٤) عَدْوَى الظَّلِيمِ وَيَعْلُو الرِّجَالِ بِخَلْقِ عَمَمٍ

فنهى الله سبحانه وتعالى عن هذه الخلق الجاهلية بقوله: ﴿إِنْ أَنْكَرَ الْأَصَوَاتِ لَصَوْتُ

[٤٩٤٩] صحيح. أخرجه البخاري ٣٣٠٣ ومسلم ٢٧٢٩ وأبو داود ٥١٠٢ والترمذي ٣٤٥٩ وابن أبي شيبه ٤١٠/١٠ وأحمد ٣٠٦/٢ وابن حبان ١٠٠٥ من حديث أبي هريرة.

(١) المشي راجلاً.

(٢) الملاومة والمباغضة.

(٣) الرُّوَاء: المنظر الحسن.

(٤) الأَيْن: الإعياء. وخلق عمم: أي تام.

الْحَمِيرِ ﴿١١﴾ أي لو أن شيئاً يهاب لصوته لكان الحمار؛ فجعلهم في المثل سواء.

السادسة: قوله تعالى: ﴿لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ ﴿١١﴾ اللام للتأكيد، ووحده الصوت وإن كان مضافاً إلى الجماعة لأنه مصدر والمصدر يدل على الكثرة، وهو مصدر صات يصوت صوتاً فهو صائت. ويقال: صوتت تصويئاً فهو مصووت. ورجل صات أي شديد الصوت بمعنى صائت؛ كقولهم: رجل مالٌ ونالٌ؛ أي كثير المال والنوال.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ذكر نعمه على بني آدم، وأنه سخر لهم «مَّا فِي السَّمَوَاتِ» من شمس وقمر ونجوم وملائكة تحوطهم وتجزي إليهم منافعهم. «وَمَا فِي الْأَرْضِ» عام في الجبال والأشجار والثمار وما لا يحصى. ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ﴾ أي أكملها وأتمها. وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمار: «وَأَصْبَغَ» بالصاد على بدلها من السين؛ لأن حروف الاستعلاء تجتذب السين من سُفْلِهَا إلى عُلْوِهَا فتردها صاداً. والنَّعَمُ: جمع نعمة كسِدْرَةٍ وَسِدْرٍ (بفتح الدال) وهي قراءة نافع وأبي عمرو وحفص. الباقيون: «نِعْمَةٌ» على الأفراد؛ والأفراد يدل على الكثرة؛ كقوله تعالى: ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤]. وهي قراءة ابن عباس من وجوه صحاح. وقيل: إن معناها الإسلام؛ قال النبي ﷺ لابن عباس وقد سأله عن هذه الآية:

[٤٩٥٠] «الظاهرة الإسلام وما حسن من خلقك، والباطنة ما ستر عليك من سيء عملك». النحاس: وشرح هذا أن سعيد بن جبير قال في قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُسَبِّحَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ﴾ [المائدة: ٦] قال: يدخلكم الجنة. وتمام نعمة الله عز وجل على العبد أن يدخله الجنة، فكذا لما كان الإسلام يؤول أمره إلى الجنة سُمِّيَ نعمة. وقيل: الظاهرة الصحة وكمال الخلق، والباطنة المعرفة والعقل. وقال

[٤٩٥٠] باطل أخرجه البيهقي في «الشعب» ٤٥٠٤ و٤٥٠٥ من طريقين عن ابن عباس: مرفوعاً، وقال: فيهما ضعف
أهـ الأول فيه من لا يعرف، والثاني فيه جوبير متروك، وشيخه الضحاك لم يلق ابن عباس، والأشبه أنه
موقوف من قول ابن عباس، وانظر الدر المنثور ١٥/٣٢١ وتفسير الشوكاني ١٩٢٩ و١٩٣٠ بتخريجي.

المحاسبي: الظاهرة نعم الدنيا، والباطنة نعم العُقبى. وقيل: الظاهرة ما يرى بالابصار من المال والجاه والجمال في الناس وتوفيق الطاعات، والباطنة ما يجده المرء في نفسه من العلم بالله وحسن اليقين وما يدفع الله تعالى عن العبد من الآفات. وقد سرد الماوردى في هذا أقوالاً تسعة، كلها ترجع إلى هذا.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ تقدم معناها في «الحج» وغيرها. نزلت في يهودي جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد، أخبرني عن ربك، من أي شيء هو؟ فجاءت صاعقة فأخذته^(١)، قاله مجاهد. وقد مضى هذا في «الرعد». وقيل إنها نزلت في النضر بن الحارث، كان يقول: إن الملائكة بنات الله؛ قاله ابن عباس. ﴿يُجَادِلُ﴾ يخاصم ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي بغير حجة ﴿وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ أي تتر بين؛ إلا الشيطان فيما يلقى إليهم. ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخَذَ إِلَىٰ أُولِيَٰهَا لِيُجْدِلُوهُمْ﴾ [الأنعام: ١٢١] ولا تقليد الأسلاف كما في الآية بعد. ﴿أُولُو كَانِ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ يتبعونه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي يخلص عبادته وقصده إلى الله تعالى. ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ لأن العبادة من غير إحسان ولا معرفة القلب لا تنفع؛ نظيره: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [طه: ١١٢]. وفي حديث جبريل قال:

[٤٩٥١] فأخبرني عن الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك». ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ قال ابن عباس: لا إله إلا الله؛ وقد مضى في «البقرة». وقد قرأ علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه والسلمي وعبد الله بن مسلم بن يسار: «وَمَنْ يُسَلِّمْ». النحاس: و«يسلم» في هذا أعرف؛ كما قال عز وجل: ﴿فَقُلْ اسَلِّمْتُمْ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٢٠] ومعنى: «اسلّمتُ وَجْهِي لِلَّهِ» قصدت بعبادتي إلى الله عز وجل؛ ويكون «يسلم» على الكثير؛ إلا أن المستعمل في سلّمت أنه بمعنى دفعت؛ يقال سلّمت في الحنطة، وقد يقال أسلّمت. الزمخشري: قرأ علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: «وَمَنْ يُسَلِّمْ» بالتشديد؛ يقال: أسلم أمرك وسلّم أمرك إلى الله تعالى؛ فإن

[٤٩٥١] متفق عليه. وقد تقدم.

(١) الآية مكية، فكيف ذلك؟

قلت: ما له عُدِّي بإلى، وقد عُدِّي باللام في قوله عز وجل: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١١٢]؟ قلت: معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالماً لله؛ أي خالصاً له. ومعناه مع إلى راجع إلى أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه. والمراد التوكل عليه والتفويض إليه. ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ (٢٢) أي مصيرها.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ﴾ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ نُمِيعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ﴾ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ﴿٢٣﴾ أي نجازيهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٢٣). ﴿نُمِيعُهُمْ قَلِيلًا﴾ أي نقيهم في الدنيا مدة قليلة يتمتعون بها. ﴿ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ﴾ أي نلجئهم ونسوقهم. ﴿إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ (٢٤) وهو عذاب جهنم. ولفظ «مَنْ» يصلح للواحد والجمع، فلهذا قال: «كُفْرُهُ» ثم قال: «مَرْجِعُهُمْ» وما بعده على المعنى.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢٥) لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أي هم يعترفون بأن الله خالقهن فلم يعبدون غيره. ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي علي ما هدانا له من دينه، وليس الحمد لغيره. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢٥) أي لا ينظرون ولا يتدبرون. ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي ملكاً وخلقاً. ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ أي الغني عن خلقه وعن عبادتهم، وإنما أمرهم لينفعهم. ﴿الْحَمِيدُ﴾ (٢٦) أي المحمود على صنعه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٧).

لما احتج على المشركين بما احتج بين أن معاني كلامه سبحانه لا تنفذ، وأنها لا نهاية لها. وقال القفال: لما ذكر أنه سخر لهم ما في السموات وما في الأرض وأنه أسبغ النعم تبه على أن الأشجار لو كانت أقلاماً، والبحار مداداً فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووحدانيته لم تنفذ تلك العجائب. قال القشيري: فرد معنى تلك الكلمات إلى المقدورات، وحمل الآية على الكلام القديم أولى؛ والمخلوق لا بد له من نهاية، فإذا نفيت النهاية عن مقدوراته فهو نفي النهاية عما يقدر في المستقبل على إيجاده، فأما ما حصره الوجود وعده فلا بد من تناهيه، والقديم لا نهاية له على التحقيق. وقد

مضى الكلام في معنى «كَلِمَاتُ اللَّهِ» في آخر «الكهف». وقال أبو علي: المراد بالكلمات والله أعلم ما في المقدور دون ما خرج منه إلى الوجود. وهذا نحو مما قاله القفال، وإنما الغرض الإعلام بكثرة معاني كلمات الله وهي في نفسها غير متناهية، وإنما قرب الأمر على أفهام البشر بما يتناهى لأنه غاية ما يعهده البشر من الكثرة؛ لا أنها تنفذ بأكثر من هذه الأقلام والبحور. ومعنى نزول الآية: يدلّ على أن المراد بالكلمات الكلام القديم. قال ابن عباس: إن سبب هذه الآية أن اليهود قالت: يا محمد، كيف عُنيَنا بهذا القول ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥] ونحن قد أوتينا التوراة فيها كلام الله وأحكامه، وعندك أنها تبيان كل شيء؟ فقال لهم رسول الله ﷺ:

[٤٩٥٢] «التوراة قليل من كثير» ونزلت هذه الآية، والآية مدنية. قال أبو جعفر النحاس: فقد تبين أن الكلمات هاهنا يراد بها العلم وحقائق الأشياء؛ لأنه عز وجل علم قبل أن يخلق الخلق ما هو خالق في السموات والأرض من كل شيء، وعلم ما فيه من مثاقيل الذر؛ وعلم الأجناس كلّها وما فيها من شجرة وعضو، وما في الشجرة من ورقة، وما فيها من ضروب الخلق، وما يتصرف فيه من ضروب الطعم واللون؛ فلو سَمِيَ كل دابة وحدها، وسَمِيَ أجزائها على ما علم من قليلها وكثيرها وما تحولت عليه من الأحوال، وما زاد فيها في كل زمان، وبيّن كلّ شجرة وحدها وما تفرّعت إليه، وقدر ما ييس من ذلك في كل زمان، ثم كتب البيان على كل واحد منها ما أحاط الله جل ثناؤه به منها، ثم كان البحر ممداداً لذلك البيان الذي بيّن الله تبارك وتعالى عن تلك الأشياء يمدّه من بعده سبعة أبحر لكان البيان عن تلك الأشياء أكثر.

قلت: هذا معنى قول القفال، وهو قول حسن إن شاء الله تعالى. وقال قوم: إن قريشاً قالت سيتم هذا الكلام لمحمد وينحسر، فنزلت. وقال السديّ قالت قريش ما أكثر كلام محمد! فنزلت.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ﴾ قراءة الجمهور بالرفع على الابتداء، وخبره في الجملة التي بعدها، والجملة في موضع الحال؛ كأنه قال: والبحر هذه حاله؛ كذا قدرها سيبويه. وقال بعض النحويين: هو عطف على «أنّ» لأنها في موضع رفع بالابتداء. وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق: «وَالْبَحْرُ» بالنصب على العطف على «ما» وهي اسم «أنّ». وقيل: أي ولو أن البحر يمدّه أي يزيد فيه. وقرأ ابن هُرْمُز والحسن: «يمدّه»؛ من أمدّ. قالت

[٤٩٥٢] أخرجه الطبري ٢٨١٤٨ بسند مجهول عن ابن عباس. و٢٨١٤٩ بنحوه عن عكرمة مرسلاً و٢٨١٥٠ عن عطاء بن يسار، هذا مرسل أيضاً فهذه روايات واهية لا حجة فيها والله أعلم.

فرقة: هما بمعنى واحد. وقالت فرقة: مدّ الشيء بعضه بعضاً؛ كما تقول: مدّ النيل الخليج؛ أي زاد فيه. وأمدّ الشيء ما ليس منه. وقد مضى هذا في «البقرة». وآل عمران. وقرأ جعفر بن محمد: «والبحر مداده». ﴿مَا فَفَدْتُ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ تقدم. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ تقدم أيضاً. وقال أبو عبيدة: البحر هاهنا الماء العذب الذي ينبت الأقاليم، وأما الماء الملح فلا ينبت الأقاليم.

قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ وَاحِدَةً﴾ قال الضحاك: المعنى ما ابتداء خلقكم جميعاً إلا كخلق نفس واحدة، وما بعثكم يوم القيامة إلا كبعث نفس واحدة. قال النحاس: وهكذا قدره النحويون بمعنى إلا كخلق نفس واحدة؛ مثل: ﴿وَسَلِّ الْقُرَيْةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. وقال مجاهد: لأنه يقول للقليل والكثير كن فيكون. ونزلت الآية في أبي بن خلف وأبي الأسدين ومُنْبَه ونبيه ابني الحجاج بن السباق، قالوا للنبي ﷺ: إن الله تعالى قد خلقنا أطواراً، نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاماً، ثم تقول إنا نُبعث خلقاً جديداً جميعاً في ساعة واحدة! فأنزل الله تعالى: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ وَاحِدَةً﴾، لأن الله تعالى لا يصعب عليه ما يصعب على العباد، وخلقهُ للعالم كخلقهِ لنفس واحدة. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لما يقولون ﴿بَصِيرٌ﴾ بما يفعلون.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ ذَلِكَ يَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ تقدم في «الحج وآل عمران». ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ أي ذللهما بالطلوع والأفول تقديرأ للآجال وإتماماً للمنافع. ﴿كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ قال الحسن: إلى يوم القيامة. قتادة: إلى وقته في طلوعه وأفوله لا يَغْدُوهُ ولا يَقْصُرُ عنه. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ أي مَنْ قدر على هذه الأشياء فلا بد من أن يكون عالماً بها، والعالم بها عالم بأعمالكم. وقراءة العامة «تَعْمَلُونَ» بالتاء على الخطاب. وقرأ السلمي ونصر بن عاصم والدوري عن أبي عمرو بالياء على الخبر. ﴿ذَلِكَ﴾ أي فعل الله تعالى ذلك لتعلموا وتقرؤوا ﴿يَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ﴾ أي الشيطان؛ قاله مجاهد. وقيل:

ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ العلي في مكانته، الكبير في سلطانه.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ﴾ أي السفن ﴿تَجْرِي﴾ في موضع الخبر. ﴿فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ﴾ أي بلطفه بكم وبرحمته لكم في خلاصكم منه. وقرأ ابن هُرْمُز: «بنعمات الله» جمع نعمة وهو جمع السلامة، وكان الأصل تحريك العين فأسكنت. ﴿لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ﴾ «مِنْ» للتبويض، أي ليرىكم جري السفن؛ قاله يحيى بن سلام. وقال ابن شجرة: «مِنْ آيَاتِهِ» ما تشاهدون من قدرة الله تعالى فيه. النقاش: ما يرزقهم الله منه. وقال الحسن: مفتاح البحار السفن، ومفتاح الأرض الطرق، ومفتاح السماء الدعاء. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي صَبَّارٍ لقضائه شكور على نعمائه. وقال أهل المعاني: أراد لكل مؤمن بهذه الصفة؛ لأن الصبر والشكر من أفضل خصال الإيمان. والآية: العلامة، والعلامة لا تستبين في صدر كل مؤمن إنما تستبين لمن صبر على البلاء وشكر على الرخاء. قال الشَّعْبِيُّ: الصبر نصف الإيمان، والشكر نصف الإيمان، واليقين الإيمان كله؛ ألم تر إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ وقوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ [الذاريات: ٢٠] وقال عليه السلام: [٤٩٥٣] «الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر».

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ﴾ قال مقاتل: كالجبال. وقال الكلبي: كالسحاب؛ وقاله قتادة: جمع ظَلَّة؛ شبه الموج بها لكبرها وارتفاعها. قال النابغة في وصف بحر:

يماشيهن أخضر ذو ظلال على حافاتهِ فَلَاقِ الدُّنَانِ

وإنما شبه الموج وهو واحد بالظل وهو جمع؛ لأن الموج يأتي شيئاً بعد شيء ويركب بعضه بعضاً كالظلل. وقيل: هو بمعنى الجمع، وإنما لم يجمع لأنه مصدر.

[٤٩٥٣] مضى تخريجه.

وأصله من الحركة والازدحام؛ ومنه: ماج البحر، والناس يموجون. قال كعب:

فجئنا إلى موج من البحر وسطه أحابيش منهم حاسر ومقنع

وقرأ محمد بن الحنفية: «مَوْجٌ كالظَّلَالِ» جمع ظَلَّ ﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾

موحدين له لا يدعون لإخلاصهم سواه؛ وقد تقدم. ﴿فَلَمَّا بَجَحْتُهُمْ﴾ يعني من البحر. ﴿إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ قال ابن عباس: مُوفٍ بما عاهد عليه الله في البحر. النقاش: يعني عدل في العهد، وفى في البر بما عاهد عليه الله في البحر. وقال الحسن: «مُقْتَصِدٌ» مؤمن متمسك بالتوحيد والطاعة. وقال مجاهد: «مُقْتَصِدٌ» في القول مضمّر للكفر. وقيل: في الكلام حذف؛ والمعنى: فمنهم مقتصد ومنهم كافر. ودلّ على المحذوف قوله تعالى: ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ (٣٢) الختار: الغدار. والخثر: أسوأ الغدر. قال عمرو بن معديكرب:

فإنك لو رأيت أبا عمير ملأت يديك من غدر وخثر
وقال الأعشى:

بالأبلق الفرد من تيماء منزله حصن حصين وجار غير ختار

قال الجوهري: الخثر الغدر؛ يقال: خثره فهو ختار. الماوردي: وهو قول الجمهور. وقال عطية: إنه الجاحد. ويقال: خثر يَخْثِر ويَخْثُر (بالضم والكسر) خْتَرًا؛ ذكره القشيري. وجحد الآيات إنكار أعيانها. والجحد بالآيات إنكار دلائلها.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْفُورَ رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْفُرُورُ﴾ (٣٢).

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْفُورَ رَبِّكُمْ﴾ يعني الكافر والمؤمن؛ أي خافوه ووخدوه. ﴿وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾ تقدم معنى «يجزي» في البقرة وغيرها. فإن قيل: فقد قال النبي ﷺ:

[٤٩٥٤] «من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث لم تَمَسَّ النار إلا تحلة القسم». وقال:

[٤٩٥٥] «من ابتلي بشيء من هذه البنات فأحسن إليهن كنّ له حجاباً من النار».

[٤٩٥٤] أخرجه مسلم ٢٦٣٢ تقدم.

[٤٩٥٥] أخرجه البخاري ١٤١٨ وتقدم.

قيل له: المعني بهذه الآية أنه لا يحمل والدُ ذنب ولده، ولا مولود ذنب والده، ولا يؤاخذ أحدهما عن الآخر. والمعني بالأخبار أن ثواب الصبر على الموت والإحسان إلى البنات يحجب العبد عن النار، ويكون الولد سابقاً له إلى الجنة. ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي البعث ﴿فَلَا تَغُرَّنَّكُمْ﴾ أي تخدعنكم ﴿الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ بزینتها وما تدعو إليه فتتكلوا عليها وتركنوا إليها وتركوا العمل للآخرة ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ ﴿٣٧﴾ قراءة العامة هنا وفي سورة الملائكة^(١) والحديد بفتح الغين، وهو الشيطان في قول مجاهد وغيره، وهو الذي يغُرُّ الخلق ويمنّهم الدنيا ويلهيهم عن الآخرة؛ وفي سورة «النساء»: ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُمْنِيهِمْ﴾ [النساء: ١٢٠]. وقرأ سِماك بن حرب وأبو حيوه وابن السَّمِئَعِ بضم الغين؛ أي لا تغترون. كأنه مصدر غرَّ يغرُّ غروراً. قال سعيد بن جبیر: هو أن يعمل بالمعصية ويتمنى المغفرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿٣٨﴾.

زعم الفراء أن هذا معنى النفي؛ أي ما يعلمه أحد إلا الله تعالى. قال أبو جعفر النحاس: وإنما صار فيه معنى النفي والإيجاب بتوقيف الرسول ﷺ على ذلك؛ لأنه ﷺ قال في قول الله عز وجل: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩]: [٤٩٥٦] «إنها هذه»:

قلت: قد ذكرنا في سورة «الأنعام» حديث ابن عمر في هذا، خرجه البخاري. وفي حديث جبريل عليه السلام قال:

[٤٩٥٧] «أخبرني عن الساعة؟ فقال رسول الله ﷺ: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، هن خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى: إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً» قال: «صدقت». لفظ أبي داود الطيالسي. وقال عبد الله بن مسعود: كل شيء أوتي نبيكم ﷺ غير خمس: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾، الآية إلى آخرها. وقال ابن عباس: هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى،

[٤٩٥٦] هو عند البخاري ٤٧٧٨ من حديث ابن عمر، وفيه وتلا هذه الآية، وتقدم في الأنعام.

[٤٩٥٧] أخرجه البخاري ٤٧٧٧ وغيره وتقدم.

(١) أي سورة فاطر.

ولا يعلمها ملك مقرب. ولا نبي مرسل؛ فمن ادعى أنه يعلم شيئاً من هذه فقد كفر بالقرآن؛ لأنه خالفه. ثم إن الأنبياء يعلمون كثيراً من الغيب بتعريف الله تعالى إياهم. والمراد إبطال كون الكهنة والمنجمين ومن يستسقي بالأنواء وقد يعرف بطول التجارب أشياء من ذكورة الحمل وأنوثته إلى غير ذلك؛ حسبما تقدم ذكره في الأنعام. وقد تختلف التجربة وتنكسر العادة ويبقى العلم لله تعالى وحده. وروي أن يهودياً كان يحسب حساب النجوم، فقال لابن عباس: إن شئت تبأتك نجم ابنك، وأنه يموت بعد عشرة أيام، وأنت لا تموت حتى تعمى، وأنا لا يحول عليّ الحول حتى أموت. قال: فأين موتك يا يهودي؟ فقال: لا أدري. فقال ابن عباس: صدق الله: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ فرجع ابن عباس فوجد ابنه محموراً، ومات بعد عشرة أيام. ومات اليهودي قبل الحول، ومات ابن عباس أعمى^(١). قال علي بن الحسين راوي هذا الحديث: هذا أعجب الأحاديث. وقال مقاتل:

[٤٩٥٨] إن هذه الآية نزلت في رجل من أهل البادية اسمه الوارث بن عمرو بن حارثة، أتى النبي ﷺ فقال: إن امرأتي حبلى فأخبرني ماذا تلد، وبلادنا جذبة فأخبرني متى ينزل الغيث، وقد علمت متى وُلدت فأخبرني متى أموت، وقد علمت ما عملت اليوم فأخبرني ماذا أعمل غداً، وأخبرني متى تقوم الساعة؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية؛ ذكره القشيري والماوردي. وروي أبو المليح عن أبي عزة الهذلي قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٥٩] «إذا أراد الله تعالى قبض روح عبد بأرض جعل له إليها حاجة فلم ينته حتى يقدّمها - ثم قرأ رسول الله ﷺ - ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدُ عَلَمِ السَّاعَةِ - إلى قوله - بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾

[٤٩٥٨] نسب المصنف لمقاتل. وأخرجه الطبري ٢٨١٧٣ عن مجاهد. وذكره السيوطي وزاد نسبه لابن أبي حاتم قاله في أسباب النزول ٨٦٠ وذكره الواحدي ص ٣٥٩ بقوله: «نزلت في الحارث...» وذكر القصة، ومع ذلك فهذه الروايات مراسيل لا يحتج بها.

[٤٩٥٩] صحيح. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» وأحمد ٤٢٩/٣ والترمذي ٢١٤٧ وصححه ابن حبان ٦١٥١ والحاكم ٤٢/١ من حديث أبي عزة، وقال الحاكم: حديث صحيح رواه ثقات عن آخرهم، ووافقه الذهبي، وقال الترمذي: صحيح. وكرره الترمذي ٢١٤٦ والطيالسي ١١٢٥ والحاكم ٤٢/١ من طريق آخر عن مطرب بن عكاس السلمي مرفوعاً، وصححه علي شرطهما، ووافقه الذهبي، وأخرجه ابن ماجه ٤٢٦٣ والحاكم ٤١/١ - ٤٢ وابن أبي عاصم في «السنة» ٣٤٦ من حديث ابن مسعود، وقال الحاكم: احتج الشيخان برواة هذا الحديث عن آخرهم، ووافقه الذهبي، وقال البوصيري في الزوائد: هذا إسناد صحيح رجاله ثقات.

(١) هذا خبر مصنوع، لا أصل له.

ذكره الماوردي، وخرجه ابن ماجه من حديث ابن مسعود بمعناه. وقد ذكرناه في كتاب (التذكرة) مستوفى. وقراءة العامة: «وَيُنَزَّلُ» مشدداً. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي مخففاً. وقرأ أبي بن كعب: «بِأَيِّ أَرْضٍ» الباقون «بِأَيِّ أَرْضٍ». قال الفراء: اكتفى بتأنيث الأرض من تأنيث أي. وقيل: أراد بالأرض المكان فذكر. قال الشاعر^(١):

فلا مُزَنَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا ولا أرضَ أَبَقَلَ إِبْقَالَهَا

وقال الأخفش: يجوز مررت بجارية أي جارية، وأية جارية. وشبه سيبويه تأنيث «أي» بتأنيث كُلِّ في قولهم: كُلُّهُمْ. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَيْرٌ﴾ (٢١) «خَيْرٌ» نعت لـ«عليم» أو خبر بعد خبر. والله تعالى أعلم.

(١) هو عامر بن جوين الطائي.

تفسير سورة السجدة

وهي مكية، غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة؛ وهي قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ تمام ثلاث آيات^(١)، قاله الكلبي ومقاتل. وقال غيرهما: إلا خمس آيات، من قوله تعالى: ﴿نَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - الَّذِي كُتِبَ لَهُ تَكْذُوبٌ﴾ [السجدة: ١٦ - ٢٠]. وهي ثلاثون آية. وقيل تسع وعشرون. وفي الصحيح عن ابن عباس:

[٤٩٦٠] أن النبي ﷺ كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة ﴿الْم ﴿١﴾ تَنْزِيلُ﴾ السجدة، ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ [الدهر: ١] الحديث. وخرج الدارمي أبو محمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال:

[٤٩٦١] كان النبي ﷺ لا ينام حتى يقرأ: ﴿الْم ﴿١﴾ تَنْزِيلُ﴾ السجدة. و﴿تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [الملك: ١]. قال الدارمي؛ وأخبرنا أبو المغيرة قال حدثنا عبدة عن خالد بن معدان قال: اقرؤوا المنجية، وهي ﴿الْم ﴿١﴾ تَنْزِيلُ﴾ فإنه بلغني أن رجلاً كان يقرأها، ما يقرأ شيئاً غيرها، وكان كثير الخطايا؛ فنشرت جناحها عليه وقالت: رب اغفر له فإنه كان يكثر من قراءتي؛ فشفعها الرب فيه وقال: اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة.

[٤٩٦٠] صحيح. أخرجه مسلم ٨٧٩ وأحمد ٢٢٦/١ وأبو داود ٢٠٧٤ من حديث ابن عباس وأخرجه البخاري ٨٩١ من حديث أبي هريرة.

[٤٩٦١] أخرجه الترمذي ٣٤٠٤ والدارمي ٤٥٥/٢ والحاكم ٤١٢/٢ من حديث جابر، وفيه ليث بن أبي سليم ضعيف. قال الترمذي: ورواه زهير بن أبي الزبير، وقال: قلت لأبي الزبير: أسمعته من جابر؟ قال: لا. لم أسمع منه إنما سمعته من صفوان أو ابن صفوان اهـ وذكره الحاكم مثل هذا، وسكت الذهبي. وانظر تفسير الشوكاني ١٩٣٦ بتخريجي.

(١) هذا غير صحيح. الكلبي ومقاتل كلاهما متهم بالكذب.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿الْم ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿الْم ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ الإجماع على رفع «تَنْزِيلُ الْكِتَابِ» ولو كان منصوباً على المصدر لجاز؛ كما قرأ الكوفيون: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [يس: ٣ - ٥]. و«تَنْزِيلُ» رفع بالابتداء والخبر ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾. أو خبر على إضمار مبتدأ؛ أي هذا تنزيل، أو المثلوث تنزيل، أو هذه الحروف تنزيل. ودلت: ﴿الْم ﴿١﴾﴾ على ذكر الحروف. ويجوز أن يكون «لَا رَيْبَ فِيهِ» في موضع الحال من «الْكِتَابِ». و﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾﴾ الخبر. قال مكّي: وهو أحسنها. ومعنى: «لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» لا شك فيه أنه من عند الله؛ فليس بسحر ولا شعر ولا كهانة ولا أساطير الأولين.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ هذه «أَمْ» المنقطعة التي تقدّر ببل وألف الاستفهام؛ أي بل أيقولون. وهي تدلّ على خروج من حديث إلى حديث؛ فإنه عز وجل أثبت أنه تنزيل من رب العالمين، وأن ذلك مما لا ريب فيه، ثم أضرب عن ذلك إلى قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ أي افتعله واختلقه. ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ كذبهم في دعوى الافتراء. ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا﴾ قال قتادة: يعني قريشاً، كانوا أمة أميّة لم يأتهم نذير من قبل محمد ﷺ. و«لِتُنذِرَ» متعلق بما قبلها فلا يوقف على «مِنْ رَبِّكَ». ويجوز أن يتعلق بمحذوف؛ التقدير: أنزله لتنذر قوماً، فيجوز الوقف على «مِنْ رَبِّكَ». و«ما» في قوله: ﴿مَّا أَتَتْهُمْ﴾ نفي. ﴿مِنْ نَذِيرٍ﴾ صلة. و«نَذِيرٍ» في محل الرفع، وهو الموعظ المخوف. وقيل: المراد بالقوم أهل الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام؛ قاله ابن عباس ومقاتل. وقيل: كانت الحجة ثابتة لله جل وعز عليهم بإنذار من تقدّم من الرسل وإن لم يروا رسولاً؛ وقد تقدّم هذا المعنى.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُم مِّن دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ عرفهم

كمال قدرته ليسمعوا القرآن ويتأملوه. ومعنى: «خَلَقَ» أبدع وأوجد بعد العدم وبعد أن لم تكن شيئاً. ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ من يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة. قال الحسن: من أيام الدنيا. وقال ابن عباس: إن اليوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض مقدارُه ألف سنة من سِنِي الدنيا. وقال الضحاك: في ستة آلاف سنة؛ أي في مدة ستة أيام من أيام الآخرة. ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ تقدّم في الأعراف والبقرة وغيرهما، وذكرنا ما للعلماء في ذلك مستوفى في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى). وليست «ثُمَّ» بالترتيب وإنما هي بمعنى الواو. ﴿مَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾ أي ما للكافرين من وليٍّ يمنع من عذابهم ولا شفيع، ويجوز الرفع على الموضع. ﴿أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ﴾ في قدرته ومخلوقاته.

قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: يُنزل القضاء والقدر. وقيل: ينزل الوحي مع جبريل. وروى عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال: يدبّر أمر الدنيا أربعة: جبريل، وميكائيل، ومَلَك الموت، وإسرافيل؛ صلوات الله عليهم أجمعين. فأما جبريل فموكّل بالرياح والجنود. وأما ميكائيل فموكّل بالقطر والماء. وأما مَلَك الموت فموكّل بقبض الأرواح. وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم. وقد قيل: إن العرش موضع التدبير؛ كما أن ما دون العرش موضع التفصيل؛ قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ [الرعد: ٢]. وما دون السموات موضع التصريف؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا﴾ [الفرقان: ٥٠].

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ قال يحيى بن سلام: هو جبريل يصعد إلى السماء بعد نزوله بالوحي. النقاش: هو الملك الذي يدبّر الأمر من السماء إلى الأرض. وقيل: إنها أخبار أهل الأرض تصعد إليه مع حملتها من الملائكة؛ قاله ابن شجرة. ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾. وقيل: «ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ» أي يرجع ذلك الأمر والتدبير إليه بعد انقضاء الدنيا ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ وهو يوم القيامة. وعلى الأقوال المتقدمة فالكناية في «يَعْرُجُ» كناية عن الملك، ولم يجر له ذكر لأنه مفهوم من المعنى، وقد جاء صريحاً في «سَأَلَ سَائِلٌ» قوله: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج: ٤].

(١) هذا الأثر من الإسرائيليات.

والضمير في ﴿إِلَيْهِ﴾ يعود على السماء على لغة من يذكرها، أو على مكان الملك الذي يرجع إليه، أو على اسم الله تعالى؛ والمراد إلى الموضع الذي أقره فيه، وإذا رجعت إلى الله فقد رجعت إلى السماء، أي إلى سدرة المنتهى؛ فإنه إليها يرتفع ما يصعد به من الأرض ومنها ينزل ما يهبط به إليها، ثبت معنى ذلك في ^(١) صحيح مسلم. والهاء في «مِقْدَارُهُ» راجعة إلى التدبير؛ والمعنى: كان مقدار ذلك التدبير ألف سنة من سني الدنيا؛ أي يقضي أمر كل شيء لألف سنة في يوم واحد، ثم يلقيه إلى ملائكته، فإذا مضت قضى لألف سنة أخرى، ثم كذلك أبداً؛ قاله مجاهد. وقيل: الهاء للعروج. وقيل: المعنى أنه يدبر أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة، ثم يعرج إليه ذلك الأمر فيحكم فيه في يوم كان مقداره ألف سنة. وقيل: المعنى يدبر أمر الشمس في طلوعها وغروبها ورجوعها إلى موضعها من الطلوع، في يوم كان مقداره في المسافة ألف سنة. وقال ابن عباس: المعنى كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة؛ لأن النزول خمسمائة والصعود خمسمائة. وروي ذلك عن جماعة من المفسرين، وهو اختيار الطبري؛ ذكره المهدوي. وهو معنى القول الأول. أي أن جبريل لسرعة سيره يقطع مسيرة ألف سنة في يوم من أيامكم؛ ذكره الزمخشري. وذكر الماوردي عن ابن عباس والضحاك أن الملك يصعد في يوم مسيرة ألف سنة. وعن قتادة أن الملك ينزل ويصعد في يوم مقداره ألف سنة؛ فيكون مقدار نزوله خمسمائة سنة، ومقدار صعوده خمسمائة على قول قتادة والسدي. وعلى قول ابن عباس والضحاك: النزول ألف سنة، والصعود ألف سنة. ﴿مِمَّا تَعْدُونَ﴾ أي مما تحسبون من أيام الدنيا. وهذا اليوم عبارة عن زمان يتقدر بألف سنة من سني العالم، وليس بيوم يستوعب نهاراً بين ليلتين؛ لأن ذلك ليس عند الله. والعرب قد تعبر عن مدة العصر باليوم؛ كما قال الشاعر ^(٢):

يومان يومٌ مقامات وأندية ويومٌ سير إلى الأعداء تأويب ^(٣)

وليس يريد يومين مخصوصين، وإنما أراد أن زمانهم ينقسم شطرين، فعبر عن كل واحد من الشطرين بيوم. وقرأ ابن أبي عبيدة: «يُعْرَجُ» على البناء للمفعول. وقرئ: «يَعْدُونَ» بالياء. فأما قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ فمشكل مع هذه الآية. وقد سأل عبد الله بن فيروز الدبلي عبد الله بن عباس عن هذه الآية وعن قوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ فقال: أيام سماها سبحانه، وما أدري

(١) انظر صحيح مسلم ١٦٣.

(٢) هو سلامة بن جندل.

(٣) التأويب: سير النهار.

ما هي؟ فأكره أن أقول فيها ما لا أعلم. ثم سئل عنها سعيد بن المسيّب فقال: لا أدري. فأخبرته بقول ابن عباس فقال ابن المسيّب للسائل: هذا ابن عباس اتقى أن يقول فيها وهو أعلم مني. ثم تكلم العلماء في ذلك فقليل: إن آية «سَأَلَ سَائِلٌ» هو إشارة إلى يوم القيامة، بخلاف هذه الآية. والمعنى: أن الله تعالى جعله في صعوبته على الكفار كخمسين ألف سنة؛ قاله ابن عباس. والعرب تصف أيام المكروه بالطول وأيام السرور بالقصر. قال:

ويوم كظل الرمح قصر طولَه دَمُ الزَّقِّ عَنَّا واصطفائُ المزاهر

وقيل: إن يوم القيامة فيه أيام؛ فمنه ما مقداره ألف سنة ومنه ما مقداره خمسون ألف سنة. وقيل: أوقات القيامة مختلفة، فيعذب الكافر بجنس من العذاب ألف سنة، ثم ينتقل إلى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة. وقيل: مواقف القيامة خمسون موقفاً، كل موقف ألف سنة. فمعنى: ﴿يَعْرِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ أي مقدار وقت، أو موقف من يوم القيامة. وقال النحاس: اليوم في اللغة بمعنى الوقت؛ فالمعنى: تعرج الملائكة والروح إليه في وقت كان مقداره ألف سنة، وفي وقت آخر كان مقداره خمسين ألف سنة. وعن وهب بن منبه «فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ» قال: ما بين أسفل الأرض إلى العرش. وذكر الثعلبي عن مجاهد وقتادة والضحاك في قوله تعالى: ﴿يَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤] أراد من الأرض إلى سِدرة المنتهى التي فيها جبريل. يقول تعالى: يسير جبريل والملائكة الذين معه من أهل مقامه مسيرة خمسين ألف سنة في يوم واحد من أيام الدنيا. وقوله: ﴿إِلَيْهِ﴾ يعني إلى المكان الذي أمرهم الله تعالى أن يرجعوا إليه. وهذا كتمول إبراهيم عليه الصلاة والسلام: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَبِّدِينَ﴾ [الصافات: ٩٩] أراد أرض الشام. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ﴾ [النساء: ١٠٠] أي إلى المدينة. وقال أبو هريرة قال النبي ﷺ:

[٤٩٦١م] «أتاني ملك من ربي عز وجل برسالة ثم رفع رجله فوضعها فوق السماء والأخرى على الأرض لم يرفعها بعد».

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي علم ما غاب عن الخلق وما

[٤٩٦١] ضعيف جداً. أخرجه الطبراني في الأوسط ٦٦٨٥ من حديث أبي هريرة، وفيه صدقة بن عبد الله، وهو متروك.

حضرهم. و«ذَلِكَ» بمعنى أنا. حسبما تقدّم بيانه في أوّل البقرة. وفي الكلام معنى التهديد والوعيد؛ أي أخلصوا أفعالكم وأقوالكم فإنّي أجازي عليها.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۚ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ ۚ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝٩﴾.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «خَلَقَهُ» بإسكان اللام. وفتحها الباقون. واختاره أبو عبيد وأبو حاتم طلباً لسهولة تلفظها. وهو فعل ماضٍ في موضع خفض نعت لـ«شيء». والمعنى على ما روي عن ابن عباس: أحكم كلّ شيء خلقه، أي جاء به على ما أراد، لم يتغيّر عن إرادته. وقول آخر: أن كلّ شيء خلقه حسن؛ لأنه لا يقدر أحد أن يأتي بمثله؛ وهو دالٌّ على خالقه. ومن أسكن اللام فهو مصدر عند سيبويه؛ لأن قوله: ﴿أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ يدلّ على: خَلَقَ كلّ شيء خلقاً؛ فهو مثل: ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٨] و﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٤]. وعند غيره منصوب على البذل من «كلّ» أي الذي أحسن خلق كل شيء. وهو مفعول ثانٍ عند بعض النحويين، على أن يكون معنى: «أَحْسَنَ» أفهم وأعلم؛ فيتعدّى إلى مفعولين، أي أفهم كلّ شيء خلقه. وقيل: هو منصوب على التفسير؛ والمعنى: أحسن كلّ شيء خلقاً. وقيل: هو منصوب بإسقاط حرف الجر، والمعنى: أحسن كلّ شيء في خلقه. وروي معناه عن ابن عباس و﴿أَحْسَنَ﴾ أي أتقن وأحكم؛ فهو أحسن من جهة ما هو لمقاصده التي أريد لها. ومن هذا المعنى قال ابن عباس وعكرمة: ليست استت القرد بحسنة، ولكنها متقنة محكمة. وروي ابن أبي نجيح عن مجاهد «أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ» قال: أتقنه. وهو مثل قوله تبارك وتعالى: ﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ [طه: ٥٠] أي لم يخلق الإنسان على خلق البهيمة، ولا خلق البهيمة على خلق الإنسان. ويجوز: «خلقته» بالرفع؛ على تقدير ذلك خلقه. وقيل: هو عموم في اللفظ خصوص في المعنى؛ والمعنى: حسن خلق كلّ شيء حسن. وقيل: هو عموم في اللفظ والمعنى، أي جعل كلّ شيء خلقه حسناً، حتى جعل الكلب في خلقه حسناً؛ قاله ابن عباس. وقال قتادة: في استت القرد حسنة.

قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۖ﴾ يعني آدم. ﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ تقدّم في «المؤمنون» وغيرها. وقال الزجاج: «مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ» ضعيف. وقال غيره: «مَّهِينٍ» لا خطر له عند الناس. ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ رجع إلى آدم، أي سوى

خلقه. ﴿وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ﴾ ثم رجع إلى ذريته فقال: ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ﴾. وقيل: ثم جعل ذلك الماء المهيّن خلقاً معتدلاً، وركّب فيه الروح وأضافه إلى نفسه تشريفاً. وأيضاً فإنه من فعله وخلقه كما أضاف العبد إليه بقوله: «عَبْدِي». وعبر عنه بالنفخ لأن الروح في جنس الريح. وقد مضى هذا مبيّناً في «النساء» وغيرها. ﴿فَلْيَلَا مَا تَشْكُرُونَ﴾ أي ثم أنتم لا تشكرون بل تكفرون.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا قول منكري البعث؛ أي هل كنا وبطلنا وصرنا تراباً. وأصله من قول العرب: ضلّ الماء في اللبن إذا ذهب. والعرب تقول للشئ غلب عليه غيره حتى خفي فيه أثره: قد ضلّ. قال الأخطل:

كُنْتُ الْقَذَى فِي مَوْجٍ أَكْدَرُ مُزِيدٍ قَذَفَ الْأَتَى بِهِ فَضْلٌ ضَلَالاً
وقال قُطْرُب: معنى ضَلَلْنَا غَبَا فِي الْأَرْضِ. وأنشد قول النابغة الذبياني:

فَأَبَ مُضِلُّوهُ بَعِينَ جَلِيَّةٍ وَغُودِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَنَائِلٌ

وقرأ ابن مُحَيِّصٍ ويحيى بن يعمر: «ضَلَلْنَا» بكسر اللام، وهي لغة. قال الجوهري: وقد ضللت أضل قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ [سبأ: ٥٠]. فهذه لغة نجد وهي الفصيحة. وأهل العالية يقولون: «ضَلَلْتُ» - بكسر اللام - أضلّ. وهو ضالّ تالّ، وهي الضلالة والتلالة. وأضله أي أضاعه وأهلكه. يقال: أضلّ الميت إذا دفن. قال:

فَأَبَ مُضِلُّوهُ... البيت

ابن السكّيت. أضللت بعيري إذا ذهب منك. وضللت المسجد والدار: إذا لم تعرف موضعهما. وكذلك كل شيء مقيم لا يهتدى له. وفي الحديث «لعلّي أضلّ الله»^(١) يريد أضل عنه، أي أخفى عليه، من قوله تعالى: ﴿أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي خفيّا. وأضله الله فضّل؛ تقول: إنك تهدي الضالّ ولا تهدي المتضال. وقرأ الأعمش والحسن: «ضَلَلْنَا» بالصاد؛ أي أنتنّا. وهي قراءة عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه. النحاس: ولا يعرف في اللغة صللنا ولكن يقال: صلّ اللحم وأصلّ، وخمّ وأخمّ إذا أنتن. الجوهري:

(١) لم يرد لفظ «عبدى» في القرآن، وإنما ورد في الأحاديث القدسية.

(٢) ذكره ابن الأثير في النهاية ٩٨/٣ على أنه بعض حديث الرجل الذي قال لأولاده «إذا مت فذروني في الريح...» ولم أره بهذا اللفظ في كتب الحديث، وانظر مسلم (٢٧٥٦).

صلّ اللحم يصلّ - بالكسر - صلّوا، أي أنتن، مطبوخاً كان أو نيئاً. قال الحُطَيْبَةُ:
ذاك فُتِّي يَبْلُذُ ذا قِدره لَا يُفْسِدُ اللحمَ لديه الصُّلُولُ

وأصلّ مثله ﴿إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾^(١) أي نخلق بعد ذلك خلقاً جديداً؟ ويقرأ:
«أَيُّنَّا». النحاس: وفي هذا سؤال صعب من العربية؛ يقال: ما العامل في «إِذَا»؟ و«إِنْ» لا
يعمل ما بعدها فيما قبلها. والسؤال في الاستفهام أشد؛ لأن ما بعد الاستفهام أجدر؛ ألا
يعمل فيما قبله من «إِنْ» كيف وقد اجتمعاً. فالجواب على قراءة من قرأ: «إِنَّا» أن العامل
«ضَلَلْنَا»، وعلى قراءة من قرأ: «أَيُّنَّا» أن العامل مضمر، والتقدير أنبعث إذا متنا. وفيه
أيضاً سؤال آخر، يقال: أين جواب «إِذَا» على القراءة الأولى لأن فيها معنى الشرط؟
فالقول في ذلك أن بعدها فعلاً ماضياً؛ فلذلك جاز هذا. ﴿بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ﴾^(٢)
أي ليس لهم جحود قدرة الله تعالى عن الإعادة؛ لأنهم يعترفون بقدرته ولكنهم اعتقدوا أن
لا حساب عليهم، وأنهم لا يلقون الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتُوفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾^(٣).
فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتُوفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ لما ذكر استبعادهم للبعث ذكر
توفيهم وأنه يعيدهم. ﴿يَتُوفَّكُم﴾ من توفى العدد والشيء إذا استوفاه وقبضه جميعاً.
يقال: توفاه الله أي استوفى روحه ثم قبضه. وتوفيت مالي من فلان أي استوفيته. ﴿مَلَكُ
الْمَوْتِ﴾ واسمه عزرائيل ومعناه عبد الله؛ كما تقدّم في «البقرة». وتصرفه كلّه بأمر الله
تعالى وبخلقه واختراعه. وروي في الحديث:

[٤٩٦٢] «أن البهائم كلّها يتوفى الله أرواحها دون ملك الموت» كأنه يعدم حياتها؛
ذكره ابن عطية.

قلت: وقد روي خلافه، وأن ملك الموت يتوفى أرواح جميع الخلائق حتى
البرغوث والبعوضة. روى جعفر بن محمد عن أبيه قال:

[٤٩٦٣] نظر رسول الله ﷺ إلى ملك الموت عند رأس رجل من الأنصار، فقال له

[٤٩٦٢] ذكره أيضاً في التذكرة ٩٢/١ نقلاً عن ابن عطية ولم يجده مخرجه، ولا وجدته مسنداً، فلينظر،
والظاهر أنه لا يصح، فلو صح لما اختلف العلماء في ذلك، والله أعلم.

[٤٩٦٣] ضعيف جداً ذكره المصنف تبعاً للماوردي مضعلاً، ووصله الطبراني في الكبير (٤١٨٨) والبخاري ٧٨٤ لكنه =
(١) قراءة نافع، وعليها جرى المصنف.

النبي ﷺ: «ارفق بصاحبي فإنه مؤمن» فقال مَلَك الموت عليه السلام: «يا محمد، طِب نفساً وقرَّ عَيْناً فإنني بكل مؤمن رفيق. واعلم أن ما من أهل بيت مدّر ولا شعر في بر ولا بحر إلا وأنا أتصفّحهم في كل يوم خمس مرات حتى لأنا أعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بأنفسهم. والله يا محمد لو أني أردت أن أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الأمر بقبضها». قال جعفر [بن محمد]^(١) بن عليّ: بلغني أنه يتصفّحهم عند مواقيت الصلوات؛ ذكره الماورديّ. وذكر الخطيب أبو بكر أحمد بن عليّ بن ثابت البغداديّ قال: حدّثني أبو محمد الحسن بن محمد الخلال قال: حدّثنا أبو محمد عبد الله بن عثمان الصقّار قال حدّثنا أبو بكر حامد المصري قال حدّثنا يحيى بن أيوب العلاف قال حدّثنا سليمان بن مَهِير الكلابيّ قال: حضرت مالك بن أنس رضي الله عنه فاتاه رجل فسأله: أبا عبد الله، البراغيث أمَلِك الموت يقبض أرواحها؟ قال: فأطرق مالك طويلاً ثم قال: أَلها أنفس؟ قال: نعم. قال: مَلِك الموت يقبض أرواحها؟ ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢]. قال ابن عطية بعد ذكره الحديث: وكذلك الأمر في بني آدم، إلا أنه نوعٌ شَرَف بتصرف مَلِك وملائكة معه في قبض أرواحهم. فخلق الله تعالى مَلِك الموت وخلق على يديه قبض الأرواح، واستلأها من الأجسام وإخراجها منها. وخلق الله تعالى جنداً يكونون معه يعملون عمله بأمره؛ فقال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ﴾ [الأنفال: ٥٠]، وقال تعالى: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ وقد مضى هذا المعنى في «الأنعام». والبارئ خالق الكل، الفاعل حقيقة لكل فعل؛ قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾. ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الملك: ٢]. ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾. فملك الموت يقبض والأعوان يعالجون والله تعالى يُزهِق الروح. وهذا هو الجمع بين الآي والأحاديث؛ لكنه لما كان مَلِك الموت متولّي ذلك بالوساطة والمباشرة أضيف التوفي إليه كما أضيف الخلق للملك؛ كما تقدّم في «الحج». وروي عن مجاهد أن الدنيا بين يدي مَلِك الموت كالطّست بين يدي الإنسان يأخذ من حيث شاء^(٢). وقد روي هذا المعنى مرفوعاً، وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة). وروي أن مَلِك الموت لما وكلّه الله تعالى بقبض الأرواح قال: ربّ جعلتني أذكر بسوء

= مختصر عنده كلاهما من حديث الحارث بن الخزرج عن أبيه، وفيه عمرو بن شمر متروك الحديث، قال الحافظ في الإصابة ٢/٢٧٧.

(١) وقع في الأصل «جعفر بن علي» وهو سبق قلم من المصنف رحمه الله أو سقط من الأصول.

(٢) انظر كتاب «التذكرة» ٩١/١.

ويشتمني بنو آدم. فقال الله تعالى له: إني أجعل للموت عللاً وأسباباً من الأمراض والأسقام ينسبون الموت إليها فلا يذكرك أحد إلا بخير^(١). وقد ذكرناه في التذكرة مستوفى - وقد ذكرنا أنه يدعو الأرواح فتحيته ويقبضها، ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو العذاب - بما فيه شفاء لمن أراد الوقوف على ذلك.

الثانية: استدلل بهذه الآية بعض العلماء على جواز الوكالة من قوله: ﴿وَكُلَّ بِكُمْ﴾ أي بقبض الأرواح. قال ابن العربي: «وهذا أخذ من لفظه لا من معناه، ولو اطرّد ذلك لقلنا في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِيَّيْ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨]: إنها نيابة عن الله تبارك وتعالى ووكالة في تبليغ رسالته، ولقلنا أيضاً في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَأَنذِرُوا الزُّكُورَ﴾ [البقرة: ٤٣] إنه وكالة؛ فإن الله تعالى ضمن الرزق لكل دابة وخصّ الأغنياء بالأغذية وأوعز إليهم بأن رزق الفقراء عندهم، وأمر بتسليمه إليهم مقداراً معلوماً في وقت معلوم، دبره بعلمه، وأنفذه من حكمه، وقدره بحكمته. والأحكام لا تتعلق بالألفاظ إلا أن ترد على موضوعاتها الأصلية في مقاصدها المطلوبة، فإن ظهرت في غير مقصدها لم تعلق عليها. ألا ترى أن البيع والشراء معلوم اللفظ والمعنى، وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ ولا يقال: هذه الآية دليل على جواز مبايعة السيد لعبده؛ لأن المقصدين مختلفان. أما إنه إذا لم يكن بدّ من المعاني فيقال: إن هذه الآية دليل على أن للقاضي أن يستنيب من يأخذ الحق ممن هو عليه قسراً دون أن يكون له في ذلك فعل، أو يرتبط به رضاً إذا وجد ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ابتداء وخبر. قال الزجاج: والمخاطبة للنبي ﷺ مخاطبة لأتمته. والمعنى: ولو ترى يا محمد منكري البعث يوم القيامة لرأيت العجب. ومذهب أبي العباس غير هذا، وأن يكون المعنى: يا محمد، قل للمجرم ولو ترى إذ المجرمون ناكسو رؤوسهم عند ربهم لندمت على ما كان منك. «نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ» أي من الندم والخزي والحزن والذل والغم. «عِنْدَ رَبِّهِمْ» أي عند محاسبة ربهم وجزاء أعمالهم. «رَبَّنَا» أي يقولون ربنا. «أَبْصَرْنَا» أي أبصرنا ما كنا نكذب. «وَسَمِعْنَا» ما كنا ننكر. وقيل: «أَبْصَرْنَا» صدق وعيدك. «وَسَمِعْنَا» تصديق

(١) ذكره في التذكرة ٩٥/١ عن الزهري عن وهب بن منبه وغيره، فالخبر متلقى عن أهل الكتاب.

رسلك. أَبْصَرُوا حين لا ينفعهم البصر، وسمعوا حين لا ينفعهم السمع. «فَارْجِعْنَا» أي إلى الدنيا. ﴿نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ (١٧) أي مصدقون بالبعث؛ قاله النقاش. وقيل: مصدقون بالذي جاء به محمد ﷺ أنه حق؛ قاله يحيى بن سلام. قال سفيان الثوري: فأكذبهم الله تعالى فقال: ﴿وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (٢٨) [الأنعام: ٢٨]. وقيل: معنى «إِنَّا مُوقِنُونَ» أي قد زالت عنا الشكوك الآن؛ وكانوا يسمعون ويبصرون في الدنيا، ولكن لم يكونوا يتدبرون، وكانوا كمن لا يبصر ولا يسمع، فلما تنبهوا في الآخرة صاروا حينئذ كأنهم سمعوا وأبصروا. وقيل: أي ربنا لك الحجة، فقد أبصرنا رسلك وعجائب خلقك في الدنيا، وسمعنا كلامهم فلا حجة لنا. فهذا اعتراف منهم، ثم طلبوا أن يردوا إلى الدنيا ليؤمنوا.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَٰكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (١٣).

قال محمد بن كعب القرظي: لما قالوا: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ (١٧) رد عليهم بقوله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ يقول: لو شئت لهديت الناس جميعاً فلم يختلف منهم أحد ﴿وَلَٰكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ الآية؛ ذكره ابن المبارك في «رقائقه» في حديث طويل. وقد ذكرناه في «التذكرة». النحاس: «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى» في معناه قولان: أحدهما: أنه في الدنيا. والآخر: أن سياق الكلام يدل على أنه في الآخرة؛ أي لو شئنا لرددناهم إلى الدنيا والمحنة كما سألوا: ﴿وَلَٰكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (١٣) أي حق القول مني لأعذب من عصاني بنار جهنم. وعلم الله تبارك وتعالى أنه لو ردهم لعادوا؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ﴾.

وهذه الهداية معناها خلق المعرفة في القلب. وتأويل المعتزلة: ولو شئنا لأكرهناهم على الهداية بإظهار الآيات الهائلة، لكن لا يحسن منه فعله؛ لأنه ينقض الغرض المُجْرَى بالتكليف إليه وهو الثواب الذي لا يُستحق إلا بما يفعله المكلف باختياره. وقالت الإمامية في تأويلها: إنه يجوز أن يريد هداها إلى طريق الجنة في الآخرة ولم يعاقب أحداً، لكن حق القول منه أنه يملأ جهنم، فلا يجب على الله تعالى عندنا هداية الكل إليها؛ قالوا: بل الواجب هداية المعصومين، فأما من له ذنب فجائز هدايته إلى النار جزاء على أفعاله. وفي جواز ذلك منع؛ لقطعهم على أن المراد هداها إلى الإيمان. وقد تكلم العلماء عليهم في هذين التأويلين بما فيه كفاية في أصول الدين. وأقرب مالهم في الجواب أن يقال:

فقد بطل عندنا وعندكم أن يهديهم الله سبحانه على طريق الإلجاء والإجبار والإكراه، فصار يؤدي ذلك إلى مذهب الجبرية، وهو مذهب رذل عندنا وعندكم؛ فلم يبق إلا أن المهتدين من المؤمنين إنما هداهم الله تعالى إلى الإيمان والطاعة على طريق الاختيار حتى يصح التكليف فمن شاء آمن وأطاع اختياراً لا جبراً؛ قال الله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ [التكوير: ٢٨]، وقال: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ [المزمل: ١٩]. ثم عقب هاتين الآيتين بقوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. فوقع إيمان المؤمنين بمشيئتهم، ونفى أن يشاؤوا إلا أن يشاء الله؛ ولهذا فرطت المجبرة لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق^(١) بمشيئة الله تعالى، فقالوا: الخلق مخلوقون لأفعالهم، التفاتاً منهم إلى قوله التفاتاً إلى قوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. وفرطت القدرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق بمشيئة العباد، فقالوا: الخلق خالقون لأفعالهم، التفاتاً منهم إلى قوله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ [٢٨]. ومذهبنا هو الاقتصاد في الاعتقاد؛ وهو مذهب بين مذهبي المجبرة والقدرية؛ وخير الأمور أوساؤها. وذلك أن أهل الحق قالوا: نحن نفرق بين ما اضطررنا إليه وبين ما اخترناه، وهو أننا ندرك تفرقة بين حركة الارتعاش الواقعة في يد الإنسان بغير محاولته وإرادته ولا مقرونة بقدرته، وبين حركة الاختيار إذا حرّك يده حركة مماثلة لحركة الارتعاش؛ ومن لا يفرق بين الحركتين: حركة الارتعاش وحركة الاختيار، وهما موجودتان في ذاته ومحسوستان في يده بمشاهدته وإدراك حاسته - فهو معتوه في عقله ومختل في حسه، وخارج من حزب العقلاء. وهذا هو الحق المبين، وهو طريق بين طريقي الأفراد والتفريط. و:

كِلا طَرَفِي قَصْدُ الْأُمُورِ ذَمِيمٌ

وبهذا الاعتبار اختار أهل النظر من العلماء أن سمّوا هذه المنزلة بين المنزلتين كَسْبًا، وأخذوا هذه التسمية من كتاب الله العزيز، وهو قوله سبحانه: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [١١].

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه من النسيان الذي لا ذكر معه؛ أي لم يعملوا لهذا اليوم فكانوا بمنزلة الناسين. والآخر: أن «نَسِيتُمْ» بما تركتم، وكذا ﴿إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾. واحتج محمد بن يزيد بقوله تعالى: (١) العَذَقُ: العنقود من العنب.

﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِيَ﴾ [طه: ١١٥] قال: والدليل على أنه بمعنى ترك أن الله عز وجل أخبر عن إبليس أنه قال: ﴿مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ﴾ [الأعراف: ٢٠] فلو كان آدم ناسياً لكان قد ذكره. وأنشد:

كأنه خارجاً من جنب صفحته سقود شرب نسوة عند مُفتاد^(١)

أي تركوه. ولو كان من النسيان لكان قد عملوا به مرة. قال الضحاك: «نسيتم» أي تركتم أمري. يحيى بن سلام: أي تركتم الإيمان بالبعث في هذا اليوم. ﴿نَسِينَاكُمْ﴾ تركناكم من الخير؛ قاله السدي. مجاهد: تركناكم في العذاب. وفي استئناف قوله: «إِنَّا نَسِينَاكُمْ» وبناء الفعل على «إِنَّ» واسمها تشديد في الانتقام منهم. والمعنى: فذوقوا هذا؛ أي ما أنتم فيه من نكس الرؤوس والخزي والغم بسبب نسيان الله. أو ذوقوا العذاب المخلّد، وهو الدائم الذي لا انقطاع له في جهنم. ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ يعني في الدنيا من المعاصي. وقد يعبر بالذوق عما يطرأ على النفس وإن لم يكن مطعوماً، لإحساسها به كإحساسها بذاق المطعوم. قال عمر بن أبي ربيعة:

فدُقْ هجرها إن كنت تزعم أنها فساداً ألا يا ربّما كذب الزعم
الجوهري: ودُقْتُ ما عند فلان؛ أي خبرته. وذقت القوس إذا جذبت وترها لتنظر ما شدتها. وأذاقه الله وبال أمره. قال طفيل:

فذوقوا كما دُقنا غداة مُحَجَّرٍ من الغيظ في أكبادنا والتَّحَوُّبِ
وتذوقته أي ذقته شيئاً بعد شيء. وأمر مستذاق أي مجرب معلوم. قال الشاعر:
وعهد الغانيات كعهد قَيْنٍ وَتَتْ عنه الجعائل مُسْتَذَاقٍ
والذواق: الملول.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [١٥].

هذه تسليّة للنبي ﷺ؛ أي أنهم لأنفهم الكفر لا يؤمنون بك؛ إنما يؤمن بك وبالقرآن المتدبرون له والمتعظون به، وهم الذين إذا قرئ عليهم القرآن ﴿خَرُّوا سُجَّدًا﴾ قال ابن عباس: ركعاً. قال المهدوي: وهذا على مذهب من يرى الركوع عند قراءة السجدة؛ واستدلّ بقوله تبارك وتعالى: ﴿وَحَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابٌ﴾ [٢٤]. وقيل: المراد به السجود، وعليه أكثر العلماء؛ أي خَرُّوا سُجَّدًا لله تعالى على وجوههم تعظيماً لآياته

(١) السقود: حديدة يشوى عليها اللحم. المفتاد: مكان النار الذي يشوى فيه. والبيت للناطقة الذيباني.

وَحَوْفًا مِنْ سَطَوْتِهِ وَعَذَابِهِ. ﴿وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ أي خلطوا التسبيح بالحمد؛ أي نزهوه وحمدوه؛ فقالوا في سجودهم: سبحان الله وبحمده، سبحان ربِّي الأعلى وبحمده؛ أي تنزيهاً لله تعالى عن قول المشركين. وقال سفيان: «وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أي صلُّوا حمداً لربهم. ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن عبادته؛ قاله يحيى بن سلام. النقاش: «لَا يَسْتَكْبِرُونَ» كما استكبر أهل مكة عن السجود.

قوله تعالى: ﴿لَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ أي ترتفع وتنبو عن مواضع الاضطجاع. وهو في موضع نصب على الحال؛ أي متجافية جنوبهم. والمضاجع جمع مضجع؛ وهي مواضع النوم. ويحتمل عن وقت الاضطجاع، ولكنه مجاز، والحقيقة أولى. ومنه قول عبد الله بن رَوَاحَةَ:

وفينا رسول الله يتلو كتابه إذا انشق معروف من الصبح ساطع
بيت يجافي جنبه عن فراشه إذا استثقلت بالمشركين المضاجع

قال الزجاج والرُّمَانِي: التجافي التنحي إلى جهة فوق. وكذلك هو في الصفح عن المخطيء في سبِّ ونحوه. والجُنُوب جمع جنب. وفيما تتجافى جنوبهم عن المضاجع لأجله قولان: أحدهما: لذكر الله تعالى، إمّا في صلاة وإمّا في غير صلاة؛ قاله ابن عباس والضحاك. الثاني: للصلاة. وفي الصلاة التي تتجافى جنوبهم لأجلها أربعة أقوال: أحدها: الثقل بالليل؛ قاله الجمهور من المفسرين وعليه أكثر الناس، وهو الذي فيه المدح، وهو قول مجاهد والأوزاعي ومالك بن أنس والحسن بن أبي الحسن وأبي العالية وغيرهم. ويدلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ لأنهم جُوزُوا على ما أخفوا بما خفي. والله أعلم. وسيأتي بيانه.

وفي قيام الليل أحاديث كثيرة؛ منها حديث معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال له:

[٤٩٦٤] «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ: الصَّوْمُ جُنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا

[٤٩٦٤] هو بعض حديث طويل أخرجه الترمذي ٢٦١٦ وابن ماجه ٣٩٧٣ وأحمد ٢٣١/٥ من حديث أبي وائل عن معاذ مرفوعاً وقال الترمذي: حسن صحيح. وفيه إرسال كما قال الحافظ ابن رجب في الأربعين ص ٢٣٦ ح ٢٩. ووصله أحمد ٢٣٥/٥ و ٢٤٥ و ٢٤٨ عن شهر عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ به، وشهر بن حوشب غير قوي، وكرره أحمد ٢٣٣/٥ - ٢٣٧ عن عروة بن النزال عن معاذ وهو منقطع، وأخرجه الحاكم ٧٦/٢ - ٤١٢ - ٤١٣ من حديث ميمون بن أبي شبيب عن=

يطفىء الماء النار، وصلاة الرجل من جوف الليل - قال ثم تلا - ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ - حتى بلغ - يَمْلُونَ ﴾ أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده والقاضي إسماعيل بن إسحاق وأبو عيسى الترمذي، وقال فيه: حديث حسن صحيح. الثاني: صلاة العشاء التي يقال لها العتمة؛ قاله الحسن وعطاء. وفي الترمذي:

[٤٩٦٥] عن أنس بن مالك أن هذه الآية ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ نزلت في انتظار الصلاة التي تُدعى العتمة قال: هذا حديث حسن غريب. الثالث: التنفل ما بين المغرب والعشاء؛ قاله قتادة وعكرمة. وروى أبو داود عن أنس بن مالك أن هذه الآية ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ قال: كانوا يتنفلون ما بين المغرب والعشاء. الرابع: قال الضحاك: تجافي الجنب هو أن يصلي الرجل العشاء والصبح في جماعة. وقاله أبو الدرداء وعُباد.

قلت: وهذا قول حسن، وهو يجمع الأقوال بالمعنى، وذلك أن منتظر العشاء إلى أن يصليها في صلاة وذكر الله جلّ وعز؛ كما قال النبي ﷺ:

[٤٩٦٦] «لا يزال الرجل في صلاة ما انتظر الصلاة». وقال أنس: المراد بالآية انتظار صلاة العشاء الآخرة، لأن رسول الله ﷺ كان يؤخرها إلى نحو ثلث الليل. قال ابن عطية: وكانت الجاهلية ينامون من أول الغروب ومن أي وقت شاء الإنسان، فجاء انتظار وقت العشاء غريباً شاقاً. ومصلي الصبح في جماعة لا سيما في أول الوقت؛ كما كان عليه السلام يصليها. والعادة أن من حافظ على هذه الصلاة في أول الوقت يقوم سحراً يتوضأ ويصلي ويذكر الله عز وجل إلى أن يطلع الفجر؛ فقد حصل التجافي أول الليل وآخره. يزيد هذا ما رواه مسلم من حديث عثمان بن عفان قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

= معاذ به، وفيه إرسال، وكرره أحمد ٢٣٤/٥ عن قيس بن عطية عن معاذ به، وهذا متصل لكن فيه أبو بكر بن أبي مريم غير قوي، ومع ذلك فالحديث قوي بمجموع طرقه، وانظر كلام الحافظ ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» ص ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ ح ٢٩.

[٤٩٦٥] غريب. أخرجه الترمذي ٣١٩٦ من حديث أنس، وإسناده حسن، رجاله رجال البخاري إلا شيخ الترمذي عبد الله بن أبي زياد، فإنه صدوق، وقال الترمذي: حسن غريب اهـ ومع ذلك فالمتن غريب، فالآية تشير إلى صلاة الليل.

[٤٩٦٦] صحيح. أخرجه النسائي ٥٥/٢ - ٥٦ وأحمد ٣٣١/٥ وصححه ابن حبان ١٧٥١ و ١٧٥٢ من حديث سهل بن سعد، وهو صحيح، وشواهده كثيرة، ومنها حديث أنس رواه البخاري ٥٧٢ ومسلم ٦٤٠.

[٤٩٦٧] «من صَلَّى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل، ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله». ولفظ الترمذي وأبي داود في هذا الحديث: «من شهد العشاء في جماعة كان له قيام نصف ليلة، ومن صَلَّى العشاء والفجر في جماعة كان له كقيام ليلة»^(١). وقد مضى في سورة «النور» عن كعب فيمن صَلَّى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات كن له بمنزلة ليلة القدر^(٢).

وجاءت آثار حسان في فضل الصلاة بين المغرب والعشاء وقيام الليل. ذكر ابن المبارك قال: أخبرنا يحيى بن أيوب قال حدثني محمد بن الحجاج أو ابن أبي الحجاج أنه سمع عبد الكريم يحدث أن رسول الله ﷺ قال:

[٤٩٦٨] «من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بُنِيَ له قصر في الجنة» فقال له عمر بن الخطاب: إذا تكثر قصورنا وبيوتنا يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر وأفضل - أو قال - أطيب». وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: صلاة الأوابين الخلوة التي بين المغرب والعشاء حتى تثوب الناس إلى الصلاة. وكان عبد الله بن مسعود يصلي في تلك الساعة ويقول: صلاة الغفلة بين المغرب والعشاء؛ ذكره ابن المبارك. ورواه الثعلبي مرفوعاً عن ابن عمر قال: قال النبي ﷺ:

[٤٩٦٩] «من جَفَّتْ جنباه عن المضاجع ما بين المغرب والعشاء بُنِيَ له قصران في الجنة مسيرة عام، وفيهما من الشجر ما لو نزلها أهل المشرق والمغرب لأوسعتهم فاكهة». وهي صلاة الأوابين وغفلة الغافلين. وإن من الدعاء المستجاب الذي لا يردّ الدعاء بين المغرب والعشاء.

فصل في فضل التجافي: ذكر ابن المبارك عن ابن عباس قال: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم؛ لِيُقَمَّ الحامدون لله على كل حال، فيقومون فيُسَرَّحون إلى الجنة. ثم ينادي ثانية: ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم؛ لِيُقَمَّ الذين

[٤٩٦٧] صحيح. أخرجه مسلم ٦٥٦ وتقدم برقم: ٢١٢/٣.

[٤٩٦٨] ضعيف جداً. أخرجه ابن المبارك ٤٤٦ مراسلاً، وفيه محمد بن الحجاج اللخمي. كذبه يحيى والدارقطني، وقال البخاري: منكر الحديث، فالخبر واه بمره.

[٤٩٦٩] عزاه المصنف للثعلبي، ولم أقف على إسناده، وأمانة الوضع لائحة عليه.

(١) تقدم مستوفياً في سورة النور.

(٢) كعب هو الأخبار، عامة أقواله الإسرائيلية.

كانت جنوبهم تتجافى عن المضاجع ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (١٦). قال: فيقومون فيسرحون إلى الجنة. قال: ثم ينادي ثالثة: ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم؛ لِيُقِمَّ الذين كانوا ﴿لَا تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ (٢٧)، فيقومون فيسرحون إلى الجنة. ذكره الثعلبي مرفوعاً عن أسماء بنت يزيد قال النبي ﷺ:

[٤٩٧٠] «إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء منادٍ فنادى بصوت تسمعه الخلائق كلهم: سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم، لِيُقِمَّ الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل، ثم ينادي الثانية ستعلمون اليوم من أولى بالكرم لِيُقِمَّ الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون، ثم ينادي الثالثة ستعلمون اليوم من أولى بالكرم لِيُقِمَّ الحامدون لله على كل حال في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعاً إلى الجنة، ثم يحاسب سائر الناس». وذكر ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن رجل عن أبي العلاء بن الشخير عن أبي ذر قال: ثلاثة يَضْحَكُ الله إليهم ويستبشر الله بهم: رجل قام من الليل وترك فراشه ودفنه، ثم توضأ فأحسن الوضوء، ثم قام إلى الصلاة؛ فيقول الله لملائكته: ما حمل عبيدي على ما صنع، فيقولون: ربنا أنت أعلم به منا؛ فيقول: أنا أعلم به ولكن أخبروني فيقولون: رَجَّيْتَهُ شَيْئاً فرجاه وخوَفْتَهُ فخافه. فيقول: أشهدكم أنني قد أمنت به مما خاف وأوجبت له ما رجاه قال: ورجل كان في سَرِيَّةٍ فلقي العدو فانهزم أصحابه وثبت هو حتى يُقْتَلَ أو يفتح الله عليهم؛ فيقول الله لملائكته مثل هذه القصة. ورجل سَرَى في ليلة حتى إذا كان في آخر الليل نزل هو وأصحابه، فنام أصحابه وقام هو يصلي؛ فيقول الله لملائكته... وذكر القصة.

قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ في موضع نصب على الحال؛ أي داعين. ويحتمل أن تكون صفة مستأنفة؛ أي تتجافى جنوبهم وهم أيضاً في كل حال يدعون ربهم لِيُلْهِمَ ونهارهم. و﴿خَوْفًا﴾ مفعول من أجله. ويجوز أن يكون مصدراً. ﴿وَطَمَعًا﴾ مثله؛ أي خوفاً من العذاب وطمعاً في الثواب. ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (١٦) تكون «ما» بمعنى الذي وتكون مصدراً، وفي كِلَا الوجهين يجب أن تكون منفصلة من «من» و«يُنْفِقُونَ» قيل: معناه الزكاة المفروضة. وقيل: النوافل؛ وهذا القول أمدح.

[٤٩٧٠] واه بمره. أخرجه ابن أبي حاتم كما في «تفسير ابن كثير» ٣/ ٥٦٨ وفيه عبد الرحمن بن إسحق وسويد بن سعيد، وكلاهما متروك. وذكره السيوطي في الدرر ٥/ ٣٣٨ فقال: أخرجه البيهقي في «الشعب» عن ربيعة الجرشي موقوفاً عليه.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٧).

قرأ حمزة: «مَّا أُخْفِيَ لَهُم» بإسكان الياء. وفتحها الباقون. وفي قراءة عبد الله «مَا تُخْفِي» بالنون مضمومة. وروى المفضل عن الأعمش «مَا يُخْفَى لَهُم» بالياء المضمومة وفتح الفاء. وقرأ ابن مسعود وأبو هريرة: «مَن قُرَاتُ أَعْيُنَ». فمن أسكن الياء من قوله: «مَا أُخْفِيَ» فهو مستقبل وألفه ألف المتكلم. و«مَا» في موضع نصب بـ«أخفي» وهي استفهام، والجملة في موضع نصب لوقوعها موقع المفعولين، والضمير العائد على «مَا» محذوف. ومن فتح الياء فهو فعل ماضٍ مبني للمفعول. و«مَا» في موضع رفع بالابتداء، والخبر «أخفي» وما بعده، والضمير في «أخفي» عائد على «مَا». قال الزجاج: ويقرأ «مَّا أُخْفِيَ لَهُم» بمعنى ما أخفى الله لهم؛ وهي قراءة محمد بن كعب، و«مَا» في موضع نصب. المهدوي: ومن قرأ: «قُرَاتُ أَعْيُنَ» فهو جمع قُرَّة، وحسن الجمع فيه لإضافته إلى جمع، والإفراد لأنه مصدر، وهو اسم للجنس. وقال أبو بكر الأنباري: وهذا غير مخالف للمصحف؛ لأن تاء «قُرَّة» تكتب تاء على لغة من يجري الوصل على الوقف؛ كما كتبوا (رحمت الله) بالتاء. ولا يُستنكر سقوط الألف من «قُرَات» في الخط وهو موجود في اللفظ؛ كما لم يستنكر سقوط الألف من السموات وهي ثابتة في اللسان والنطق. والمعنى المراد: أنه أخبر تعالى بما لهم من النعيم الذي لم تعلمه نفس ولا بشر ولا ملك. وفي معنى هذه الآية: قال النبي ﷺ:

[٤٩٧١] «قال الله عز وجل أعددتُ لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر - ثم قرأ هذه الآية - ﴿نَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ - إِلَى قَوْلِهِ - بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾» أخرجه الصحيح من حديث سهل بن سعد الساعدي. وقال ابن مسعود: في التوراة مكتوب: على الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. وقال ابن عباس: الأمر في هذا أجل وأعظم من أن يُعرف تفسيره.

قلت: وهذه الكرامة إنما هي لأعلى أهل الجنة منزلاً؛ كما جاء مبيناً في صحيح مسلم عن المغيرة بن شعبه يرفعه إلى رسول الله ﷺ قال:

[٤٩٧٢] «سأل موسى عليه السلام ربه فقال: يا رب ما أدنى أهل الجنة منزلةً قال:

[٤٩٧١] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٤٤ و ٧٤٩٨ ومسلم ٢٨٢٤ من حديث أبي هريرة، وأخرجه مسلم ٢٨٢٥ وغيره من حديث سهل بن سعد وتقدم.

[٤٩٧٢] أخرجه مسلم ١٨٩ من طريق سفيان بن عيينة حدثنا مطرف وابن أبيجر سمعا الشعبي =

هو رجل يأتي بعدما يدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل مُلْكٍ مَلِكٍ من ملوك الدنيا فيقول رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله معه ومثله ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضيت رب فيقال هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتئت نفسك ولذت عينك فيقول رضيت رب قال رب فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردتُ غَرَسْتُ^(١) كرامتهم بيدي وحتمتُ عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر - قال - ومصدقاه من كتاب الله قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٢). وقد روي عن المغيرة موقوفاً قوله. وخرج مسلم أيضاً عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٧٣] «يقول الله تبارك وتعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذُخْرًا بَلَدُهُ^(٣) ما أطلعكم عليه - ثم قرأ - ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾». وقال ابن سيرين: المراد به النظر إلى الله تعالى. وقال الحسن: أخفى القوم أعمالاً فأخفى الله تعالى لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت. قوله تعالى: ﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾^(٤). فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ أي ليس المؤمن كالفاسق؛ فلهذا آتينا هؤلاء المؤمنين الثواب العظيم. قال ابن عباس وعطاء بن يسار:

[٤٩٧٤] نزلت الآية في علي بن أبي طالب والوليد بن عتبة بن أبي معيط؛ وذلك أنهما تلاحيا^(٥) فقال له الوليد: أنا أبسط منك لساناً وأحد سناناً وأرد للكتيبة - وروي

= يقول: سمعت المغيرة بن شعبة يُخبر به الناس على المنبر - قال سفيان: رفعه أحدهما أراه ابن أبيجر اهـ ثم ذكر الحديث، وهو وإن اختلف في رفعه أو وقع شك، فإن مثله لا يقال بالرأي. [٤٩٧٣] تقدم تخريجه برقم ٤٩٧١ وهو عند البخاري أيضاً برقم: ٤٧٨٠. [٤٩٧٤] ضعيف. أخرجه الواحدي ٦٨٧ عن ابن عباس، وإسناده ضعيف لضعف محمد بن عبد الرحمن بن

- (١) أردت: اخترت واصطفيت.
- (٢) بله: من أسماء الأفعال، وهي مبنية على الفتح مثل كيف، ومعناها: دع عنكم ما أطلعكم عليه؛ فالذي لم يطلعكم أعظم؛ وكأنه أضرب عنه استقلالاً له في جنب ما لم يطلع عليه.
- (٣) الملاحاة: المخاصمة والمقاولة.

وأملأ في الكتبية - جسداً. فقال له عليّ: اسكت! فإنك فاسق؛ فنزلت الآية. وذكر الزجاج والنحاس أنها نزلت في عليّ وعقبة بن أبي معيط. قال ابن عطية: وعلى هذا يلزم أن تكون الآية مكية؛ لأن عقبة لم يكن بالمدينة، وإنما قُتل في طريق مكة مُنْصَرَف رسول الله ﷺ من بدر. ويعترض القول الآخر بإطلاق اسم الفسق على الوليد. وذلك يحتمل أن يكون في صدر إسلام الوليد لشيء كان في نفسه، أو لما روي من نقله عن بني المُضَطَّلِق ما لم يكن، حتى نزلت فيه: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنْهُ﴾ [الحجرات: ٦] على ما يأتي في الحُجُرَات بيانه. ويحتمل أن تطلق الشريعة ذلك عليه؛ لأنه كان على طرف مما ينبغي، وهو الذي شرب الخمر في زمن عثمان رضي الله عنه، وصلى الصبح بالناس ثم التفت وقال: أتريدون أن أزيدكم، ونحو هذا مما يطول ذكره.

الثانية: لما قسم الله تعالى المؤمنين والفاسقين الذين فسقهم بالكفر - لأن التكذيب في آخر الآية يقتضي ذلك - اقتضى ذلك نفي المساواة بين المؤمن والكافر؛ ولهذا منع القصاص بينهما؛ إذ من شرط وجوب القصاص المساواة بين القاتل والمقتول. وبذلك احتج علماؤنا على أبي حنيفة في قتله المسلم بالذمي. وقال: أراد نفي المساواة هاهنا في الآخرة في الثواب وفي الدنيا في العدالة. ونحن حملناه على عمومته، وهو أصح، إذ لا دليل يخصه؛ قاله ابن العربي.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾ ١٨ قال الزجاج وغيره: «مَنْ» يصلح للواحد والجمع. النحاس: لفظ «مَنْ» يؤدي عن الجماعة؛ فلهذا قال: «لَا يَسْتَوُونَ»؛ هذا قول كثير من النحويين. وقال بعضهم: «لَا يَسْتَوُونَ» لاثنين؛ لأن الاثنين جمع، لأنه واحد جمع مع آخر. وقاله الزجاج أيضاً. والحديث يدل على هذا القول؛ لأنه عن ابن عباس. وغيره قال: نزلت ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا﴾ في عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه، ﴿كَمَنْ كَانَتْ فَاسِقًا﴾ في الوليد بن عقبة بن أبي معيط. وقال الشاعر:

أليس الموت بينهما سواء إذا ماتوا وصاروا في القبور

قوله تعالى: ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ١٩ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ٢٠.

قوله تعالى: ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ﴾ أخبر عن مقر

= أبي ليلى، وأسند الطبري ٢٨٢٦٢ عن ابن إسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار، وهذا واه فمع إرساله فيه مجاهيل، والصواب أن الآية عامة في كل مؤمن وفاسق.

الفريقين غداً؛ فللمؤمنين جنات المأوى، أي يأوون إلى الجنات؛ فأضاف الجنات إلى المأوى لأن ذلك الموضع يتضمن جنات. ﴿تَزُلُّ﴾ أي ضيافة. والتَّزَلُّ: ما يُهَيَّأ للنَّازل والضيف. وقد مضى في آخر «آل عمران» وهو نصب على الحال من الجنات؛ أي لهم الجنات معدة، ويجوز أن يكون مفعولاً له. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ أي خرجوا عن الإيمان إلى الكفر ﴿فَمَا وَهُمْ نَارُ﴾ أي مقامهم فيها. ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ أي إذا دفعهم لهب النار إلى أعلاها ردوا إلى موضعهم فيها، لأنهم يطمعون في الخروج منها. وقد مضى هذا في «الحج». ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ أي يقول لهم خَزَنَةُ جَهَنَّمَ. أو يقول الله لهم: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ والذوق يُستعمل محسوساً ومعنى. وقد مضى في هذه السورة بيانه.

قوله تعالى: ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى﴾ قال الحسن وأبو العالية والضحاك وأبي بن كعب وإبراهيم النخعي: العذاب الأدنى مصائب الدنيا وأسقامها مما يُبْتَلَى به العبيد حتى يتوبوا؛ وقاله ابن عباس. وعنه أيضاً أنه الحدود. وقال ابن مسعود والحسين بن عليّ وعبد الله بن الحارث: هو القتل بالسيف يوم بدر. وقال مقاتل: الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الجيف؛ وقاله مجاهد. وعنه أيضاً: العذاب الأدنى عذاب القبر؛ وقاله البراء بن عازب. قالوا: والأكبر عذاب يوم القيامة. قال القشيري: وقيل عذاب القبر. وفيه نظر؛ لقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾. قال: ومن حمل العذاب على القتل قال: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي يرجع من بقي منهم. ولا خلاف أن العذاب الأكبر عذاب جهنم؛ إلا ماروي عن جعفر بن محمد أنه خروج المهدي بالسيف^(١). والأدنى غلاء السعر. وقد قيل: إن معنى قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ على قول مجاهد والبراء: أي لعلمهم يريدون الرجوع ويطلبونه؛ كقوله: ﴿فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ [السجدة: ١٢]. وسُمِّيت إرادة الرجوع رجوعاً كما سُمِّيت إرادة القيام قياماً في قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٦]. ويدلّ عليه قراءة من قرأ: «يُزْجَعُونَ» على البناء للمفعول؛ ذكره الزمخشري.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾.

(١) لا أصل له عن جعفر بن محمد، وهو من بدع التأويل.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أي لا أحد أظلم لنفسه. ﴿مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾ أي بحججه وعلاماته. ﴿ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ بترك القبول. ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ لتكذيبهم وإعراضهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِفَصْلِ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ﴾ أي فلا تكن يا محمد في شك من لقاء موسى؛ قاله ابن عباس. وقد لقيه ليلة الإسراء. قتادة: المعنى فلا تكن في شك من أنك لقيته ليلة الإسراء. والمعنى واحد. وقيل: فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة، وستلقاه فيها. وقيل: فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب بالقبول؛ قاله مجاهد والزجاج. وعن الحسن أنه قال في معناه: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ فأوذي وكُذِّب، فلا تكن في شك من أنه سيلقاك ما لقيه من التكذيب والأذى؛ فالهاء عائدة على محذوف، والمعنى من لقاء ما لاقي. النحاس: وهذا قول غريب^(١)، إلا أنه من رواية عمرو بن عُبيد. وقيل في الكلام تقديم وتأخير، والمعنى: قل يتوفاكم ملك الموت الذي وُكِّلَ بكم فلا تكن في مِرْيَةٍ من لقائه؛ فجاء معترضاً بين ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ وبين ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿٢٣﴾. والضمير في ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾ فيه وجهان: أحدهما: جعلنا موسى؛ قاله قتادة. الثاني: جعلنا الكتاب؛ قاله الحسن. ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً﴾ أي قادة وقُدُوة يُقْتَدَى بهم في دينهم. والكوفيون يقرؤون «أَيْمَةً» النحاس: وهو لحن عند جميع النحويين؛ لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة، وهو من دقيق النحو.

وشرحه: أن الأصل «أَيْمَةً» ثم أُلْقِيَتْ حركة الميم على الهمزة وأدغمت الميم، وخففت الهمزة الثانية لثلاث يجتمع همزتان، والجمع بين همزتين في حرفين بعيد؛ فأما في حرف واحد فلا يجوز إلا تخفيف الثانية نحو قولك: آدم وآخر. ويقال: هذا أومٌ من هذا وأيمٌ؛ بالواو والياء. وقد مضى هذا في «براءة» والله تعالى أعلم. ﴿يَهْدُونَكُم بِأَمْرِنَا﴾ أي يدعون الخلق إلى طاعتنا. ﴿بِأَمْرِنَا﴾ أي أمرناهم بذلك. وقيل: «بِأَمْرِنَا» أي لأمرنا؛ أي يهدون الناس لدينتنا. ثم قيل: المراد الأنبياء عليهم السلام؛ قاله قتادة. وقيل: المراد الفقهاء والعلماء. ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ قراءة العامة «لَمَّا» بفتح اللام وتشديد الميم وفتحها؛ أي

(١) وعمرو بن عبيد ضعيف مبتدع.

حين صبروا. وقرأ يحيى وحمزة والكسائي وخلف وزويس عن يعقوب: «لِإِذَا صَبَرُوا» أي لصبرهم جعلناهم أئمة. واختاره أبو عبيد اعتباراً بقراءة ابن مسعود «بِمَا صَبَرُوا» بالباء. وهذا الصبر صبرٌ على الدين وعلى البلاء. وقيل: صبروا عن الدنيا. ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَقْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي يقضي ويحكم بين المؤمنين والكفار، فيجازي كلًّا بما يستحق. وقيل: يقضي بين الأنبياء وبين قومهم؛ حكاية النقاش.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ (٢٦).

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وقتادة وأبو زيد عن يعقوب «نَهْدَ لَهُمْ» بالنون؛ فهذه قراءة بيّنة. النحاس: وبالياء فيها إشكال؛ لأنه يقال: الفعل لا يخلو من فاعل، فأين الفاعل لـ«يهدي»؟ فتكلم النحويون في هذا؛ فقال الفراء: «كَمْ» في موضع رفع بـ«يهدي». وهذا نقض لأصول النحويين في قولهم: إن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا في «كَمْ» بوجه؛ أعني ما قبلها. ومذهب أبي العباس أن «يهدي» يدلّ على الهدى؛ والمعنى أولم يهدي لهم الهدى. وقيل: المعنى أولم يهد الله لهم؛ فيكون معنى الياء والنون واحداً؛ أي أولم تُبين لهم إهلاكنا القرون الكافرة من قبلهم. وقال الزجاج: «كَمْ» في موضع نصب بـ«بأهلكنا» ﴿يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ﴾ يحتمل الضمير في «يَمْشُونَ» أن يعود على المشاة في مساكن المهلكين، أي وهؤلاء يمشون ولا يعتبرون. ويحتمل أن يعود على المهلكين فيكون حالاً، والمعنى: أهلكناهم ماشين في مساكنهم ﴿فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ (٢٦) آيات الله وعظاته فيتعظون.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ﴾ (٢٧).

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ﴾ أي أولم يعلموا كمال قدرتنا بسوقنا الماء إلى الأرض اليابسة التي لا نبات فيها لنحييها. الزمخشري: الجرّز الأرض التي جرّز نباتها، أي قُطع؛ إما لعدم الماء وإما لأنه رُعي وأزيل. ولا يقال للتي لا تنبت كالسباخ جرّز؛ ويدلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا﴾ قال ابن عباس: هي أرض باليمن^(١) وقال مجاهد: هي أئين. وقال عكرمة: هي الأرض الظمأى. وقال الضحاك: هي الأرض الميتة العطشى. وقال الفراء: هي الأرض التي لا نبات فيها، وقال

(١) هذا بعيد، والصواب ما ذهب إليه الضحاك الفراء والأصمعي.

بعينها لدخول الألف واللام، إلا أنه يجوز على قول^(١) من قال: ابن العباس والضحاك. والإسناد عن ابن عباس صحيح لا مطعن فيه وهذا إنما هو نعت والنعت للمعرفة يكون الأصمعي: هي الأرض التي لا تنبت شيئاً. وقال محمد بن يزيد: يبعد أن تكون لأرض بالألف واللام؛ وهو مشتق من قولهم: رجل جروز إذا كان لا يقي شيئاً إلا أكله. قال الراجز:

حَبَّ جَرُوز وَإِذَا جَاع بَكَى وَيَأْكُل التَّمْر وَلَا يُلْقِي التَّوَى

وكذلك ناقة جروز: إذا كانت تأكل كل شيء تجده. وسيف جراز: أي قاطع ماضٍ. وَجَرَزَتِ الجَرَادُ الزَّرْعَ: إذا استأصلته بالأكل. وحكى الفراء وغيره أنه يقال: أرض جُرُوز وَجُرُوز وَجَرَزَ وَجَرَزَ. وكذلك بخل ورغب ورهب؛ في الأربعة أربع لغات. وقد روي أن هذه الأرض لا أنهار فيها، وهي بعيدة من البحر، وإنما يأتيها في كل عام وَدَانٌ^(٢) فيزرعون ثلاث مرات في كل عام. وعن مجاهد أيضاً: أنها أرض النيل. ﴿فَتُخْرِجُ بِهِ﴾ أي بالماء. ﴿زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ﴾ من الكلاء والحشيش. ﴿وَأَنْفُسُهُمْ﴾ من الحب والخضر والفواكه. ﴿يُبَصِّرُونَ﴾ هذا فيعلمون أنا نقدر على إعادتهم. و«فَتُخْرِجُ» يكون معطوفاً على «نُسُوقٍ» أو منقطعاً مما قبله. «تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ» في موضع نصب على النعت.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ٢٨ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٩﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ٢٨ ﴿مَتَى﴾ في موضع رفع، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الظرف. قال قتادة: الفتح القضاء. وقال الفراء والقشيري: يعني فتح مكة. وأولى من هذا ما قاله مجاهد، قال: يعني يوم القيامة. ويروى أن المؤمنين قالوا: سيحكم الله عز وجل بيننا يوم القيامة فيثيب المحسن ويعاقب المسيء. فقال الكفار على التهزيء: متى يوم الفتح، أي هذا الحكم. ويقال للحاكم: فاتح وفتاح؛ لأن الأشياء تنفتح على يديه وتنفصل. وفي القرآن: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٨٩] وقد مضى هذا في «البقرة» وغيرها. ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ﴾ على الظرف. وأجاز الفراء الرفع. ﴿لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ

(١) كذا في النسخ.

(٢) الودان: البلل.

يُنْتَظَرُونَ ﴿٢١﴾ أي يؤخرون ويمهلون للتوبة؛ إن كان يوم الفتح يومَ بدر أو فتح مكة. ففي بدر قُتلوا، ويوم الفتح هربوا فلحقهم خالد بن الوليد فقتلهم.

قوله تعالى: ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴾ ﴿٢٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ قيل: معناه فأعرض عن سفهم ولا تجبهم إلا بما أمرت به. ﴿ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴾ أي انتظر يوم الفتح، يوم يحكم الله لك عليهم. ابن عباس: «فأعرض عنهم» أي عن مشركي قريش مكة، وأن هذا منسوخ بالسيف في «براءة» في قوله: ﴿ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ [التوبة: ٥]. «وانْتَظِرْ» أي مواعيدي لك. قيل: يعني يوم بدر. ﴿ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴾ أي ينتظرون بكم حوادث الزمان. وقيل: الآية غير منسوخة؛ إذ قد يقع الإعراض مع الأمر بالقتال كالهُدنة وغيرها. وقيل: أعرض عنهم بعد ما بلغت الحجة، وانتظر إنهم منتظرون. إن قيل: كيف ينتظرون القيامة وهم لا يؤمنون؟ ففي هذا جوابان: أحدهما: أن يكون المعنى إنهم منتظرون الموت وهو من أسباب القيامة؛ فيكون هذا مجازاً. والآخر: أن فيهم من يشك وفيهم من يؤمن بالقيامة؛ فيكون هذا جواباً لهذين الصنفين. والله أعلم. وقرأ ابن السَّمِيقَع: «إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ» بفتح الظاء. ورويت عن مجاهد وابن مُحَيِّص. قال الفراء: لا يصح هذا إلا بإضمام، مجازة: إنهم منتظرون بهم. قال أبو حاتم: الصحيح الكسر؛ أي انتظر عذابهم إنهم منتظرون هلاكك. وقد قيل: إن قراءة ابن السَّمِيقَع (بفتح الظاء) معناها: وانتظر هلاكهم فإنهم أحقاء بأن يُنتظر هلاكهم؛ يعني أنهم هالكون لا محالة، وانتظر ذلك فإن الملائكة في السماء ينتظرونه؛ ذكره الزمخشري. وهو معنى قول الفراء. والله أعلم.

سورة الأحزاب

مدنيّة في قول جميعهم. نزلت في المنافقين وإيذائهم رسول الله ﷺ، وطعنهم فيه وفي مناكحته وغيرها. وهي ثلاث وسبعون آية. وكانت هذه السورة تعدل سورة البقرة. وكانت فيها آية الرجم: (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما آلبنة نكالا من الله والله عزيز حكيم)؛ ذكره أبو بكر الأنباري عن أبي بن كعب. وهذا يحمله أهل العلم على أن الله تعالى رفع من الأحزاب إليه ما يزيد على ما في أيدينا، وأن آية الرجم رفع لفظها. وقد حدّثنا^(١) أحمد بن الهيثم بن خالد قال حدّثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال حدّثنا ابن أبي مريم عن ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت: كانت سورة الأحزاب تعدل على عهد رسول الله ﷺ مائتي آية، فلما كُتب المصحف لم يقدر منها إلا على ما هي الآن^(٢). قال أبو بكر: فمعنى هذا من قول أم المؤمنين عائشة: أن الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب ما يزيد على ما عندنا.

قلت: هذا وجه من وجوه النسخ، وقد تقدم في «البقرة» القول فيه مستوفى والحمد لله. وروى زرّ قال: قال لي أبي بن كعب:

[٤٩٧٥] كم تعدّون سورة الأحزاب؟ قلت: ثلاثاً وسبعين آية؛ قال: فوالذي يحلف به أبي بن كعب أن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول، ولقد قرأنا منها آية الرجم: الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما آلبنة نكالا من الله والله عزيز حكيم. أراد أبي أن ذلك من جملة ما نُسخ من القرآن. وأما ما يحكى من أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فأكلتها الداجن فمن تأليف الملاحدة والروافض.

[٤٩٧٥] غريب أخرجه الطيالسي ٤٥٠ وعبد الرزاق ١٣٣٦٣ وعبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» ١٣٢/٥ وصححه ابن حبان ٤٤٢٨ و٤٤٢٩ والحاكم ٤١٥/٢ ووافقه الذهبي، وإسناده لا بأس به لأجل عاصم بن بهدلة، فإن مداره عليه، وهو صدوق يخطئ تابعه يزيد بن أبي زياد في «زوائد المسند» ١٣٢/٥ ويزيد ضعيف والمتن غريب، بأن السورة كانت تعدل البقرة، ولعله نسخ بعض آيات فقط، والله أعلم.

(١) القائل هو ابن الأنباري.

(٢) إسناده ضعيف لضعف ابن لهيعة. وانظر ما بعده.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيُّ أَنَّ اللَّهَ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١).

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيُّ أَنَّ اللَّهَ﴾ ضُمَّت «أَيَّ» لأنه نداء مفرد؛ والتنبيه لازم لها. و«النبي» نعت لأَيَّ عند النحويين؛ إلا الأخفش فإنه يقول: إنه صلة لأَيَّ. مكّي: ولا يُعرف في كلام العرب اسم مفرد صلة لشيء. النحاس: وهو خطأ عند أكثر النحويين؛ لأن الصلة لا تكون إلا جملة، والاحتياال له فيما قال أنه لما كان نعتاً لازماً سُمِّيَ صلة؛ وهكذا الكوفيون يسمّون نعت النكرة صلةً لها. ولا يجوز نصبه على الموضع عند أكثر النحويين. وأجازه المازني، جعله كقولك: يا زيدُ الظريفَ، بنصب «الظريف» على موضع زيد. مكّي: وهذا نعت يستغنى عنه، ونعت «أَيَّ» لا يستغنى عنه فلا يحسن نصبه على الموضع. وأيضاً فإن نعت «أَيَّ» هو المنادى في المعنى فلا يحسن نصبه. وروي أن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة وكان يحبّ إسلام اليهود: قُرِيطَةُ والنَّضِيرُ وبنو قَيْنُقَاعَ؛ وقد تابعه ناس منهم على النفاق، فكان يُلَبِّسُ لهم جانبَهُ؛ ويكرم صغيَهِم وكبيريَهم، وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه، وكان يسمع منهم؛ فنزلت. وإنها نزلت فيما ذكر الواحدي والقُشَيْرِيُّ والثَّعَلَبِيُّ والماوردي وغيرهم في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي الأعور عمرو بن سفيان، نزلوا المدينة على عبد الله بن أُبَيِّ بن سلول رأس المنافقين بعد أحد، وقد أعطاهم النبي ﷺ الأمان على أن يكلموه، فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سَرْحٍ وطُعْمَةُ بن أُبَيْرِقٍ، فقالوا للنبي ﷺ وعنده عمر بن الخطاب: ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة، وقل إن لها شفاعة ومنعة لمن عبدها، ونَدْعُكَ وربك. فشقَّ على النبي ﷺ ما قالوا. فقال عمر: يا رسول الله ائذن لي في قتلهم. فقال النبي ﷺ: «إني قد أعطيتهم الأمان» فقال عمر: اخرجوا في لعنة الله وغضبه. فأمر النبي ﷺ أن يخرجوا من المدينة؛ فنزلت الآية (١). ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيُّ أَنَّ اللَّهَ﴾ أي خَفَّيَ الله. ﴿وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾ من أهل مكة؛ يعني أبا سفيان وأبا الأعور وعكرمة. ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ من أهل المدينة؛ يعني عبد الله بن أُبَيِّ وطُعْمَةُ وعبد الله بن سعد بن أبي سرح فيما نُهِيت عنه، ولا تمل إليهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بكفرهم ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يفعل بهم. الرَّمُخْشَرِيُّ: وروي أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعور السُّلَمِيُّ

(١) ذكره الواحدي ٦٨٨ بدون إسناد فلا حجة فيه وهو شبه موضوع.

قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمَوَادِعَةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ، وَقَامَ مَعَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُعْتَبٍ بْنُ قُشَيْرٍ وَالْجَدَّ بْنَ قَيْسٍ، فَقَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: اَرَفَضَ ذَكَرَ آلِهَتِنَا. وَذَكَرَ الْخَبَرَ بِمَعْنَى مَا تَقَدَّمَ. وَأَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي نَقْضِ الْعَهْدِ وَتَبْذِيرِ الْمَوَادِعَةِ. «وَلَا تُطْعِ الْكَافِرِينَ» مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ. «وَالْمُنَافِقِينَ» مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِيمَا طَلَبُوا إِلَيْكَ. وَرَوَى أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ دَعَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ عَنْ دِينِهِ وَيُعْطُوهُ شَطْرَ أَمْوَالِهِمْ، وَيُزَوِّجَهُ شَيْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ بِنْتَهُ، وَخَوْفَهُ مَنَافِقُو الْمَدِينَةِ أَنَّهُمْ يَقْتُلُونَهُ إِنْ لَمْ يَرْجِعْ^(١)؛ فَنَزَلَتْ. النَّحَاسُ: وَدَلَّ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ كَانَ عَلَىٰ عِلِيمًا حَكِيمًا﴾ ﴿١﴾ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يَمِيلُ إِلَيْهِمْ اسْتِدْعَاءً لَهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ؛ أَيْ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ مَيْلَكَ إِلَيْهِمْ فِيهِ مَنَفْعَةٌ لَمَا نَهَاكَ عَنْهُ؛ لِأَنَّهُ حَكِيمٌ. ثُمَّ قِيلَ: الْخَطَابُ لَهُ وَلَأَمْتُهُ.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّمَا كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿٢﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ﴿٣﴾.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني القرآن. وفيه زَجْرٌ عَنْ اتِّبَاعِ مَرَامِسِ الْجَاهِلِيَّةِ، وَأَمْرٌ بِجِهَادِهِمْ وَمُنَازَعَتِهِمْ، وفيه دَلِيلٌ عَلَى تَرْكِ اتِّبَاعِ الْآرَاءِ مَعَ وَجُودِ النَّصِّ. وَالْخَطَابُ لَهُ وَلَأَمْتُهُ. ﴿إِنَّمَا كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿٢﴾ قِرَاءَةُ الْعَامَّةِ بَتَاءً عَلَى الْخَطَابِ، وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عُبَيْدٍ وَأَبِي حَاتِمٍ. وَقَرَأَ السَّلْمِيُّ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ: «يَعْمَلُونَ» بِأَلْيَاءٍ عَلَى الْخَبَرِ؛ وَكَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ ﴿١﴾ [الْأَحْزَابُ: ٩]. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أَيِ اعْتَمِدْ عَلَيْهِ فِي كُلِّ أَحْوَالِكَ؛ فَهُوَ الَّذِي يَمْنَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ مِنْ خَذَلِكَ. ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ﴿٣﴾ حَافِظًا. وَقَالَ شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ: قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَفَدَّ مِنْ ثَقِيفٍ فَطَلَبُوا مِنْهُ أَنْ يَمْتَنِعَهُمْ بِاللَّاتِ سَنَةً - وَهِيَ الطَّاعِيَّةُ الَّتِي كَانَتْ ثَقِيفٌ تَعْبُدُهَا - وَقَالُوا: لَتَعْلَمَ قَرِيشٌ مَنَزَلَتَنَا عِنْدَكَ؛ فَهَمَّ النَّبِيُّ ﷺ بِذَلِكَ، فَنَزَلَتْ ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ﴿٣﴾ أَيِ كَافِيًا لَكَ مَا تَخَافُهُ مِنْهُمْ. وَ«بِاللَّهِ» فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِأَنَّهُ الْفَاعِلُ. وَ«وَكِيلًا» نَصَبٌ عَلَى الْبَيَانِ أَوْ الْحَالِ.

قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ ﴿١﴾.

فيه خمس مسائل:

(١) هذا باطل فإن السورة مدنية بإتفاق.

الأولى: قال مجاهد: نزلت في رجل من قريش كان يدعى ذا القلبين من دهائه، وكان يقول: إن لي في جوفي قلبين، أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد. قال: وكان من فُهر. الواحدِيّ والفُشِيرِيّ وغيرهما: نزلت في جميل بن معمر الفهري، وكان رجلاً حافظاً لما يسمع. فقالت قريش: ما يحفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان. وكان يقول: لي قلبان أعقل بهما أفضل من عقل محمد. فلما هُزم المشركون يوم بدر ومعهم جميل بن معمر، رآه أبو سفيان في العير وهو معلقٌ إحدى نعلَيْه في يده والأخرى في رجله؛ فقال أبو سفيان: ما حال الناس؟ قال انهزموا. قال: فما بال إحدى نعليك في يدك والأخرى في رجلك؟ قال: ما شعرت إلا أنهما في رجلِي، فعرفوا يومئذ أنه لو كان له قلبان لما نسي نعله في يده^(١). وقال السُّهَيْلِيّ: كان جميل بن معمر الجُمَحِيّ، وهو ابن معمر بن حبيب بن وهب بن حُذافة بن جُمَح، واسم جمح: تَيْم، وكان يدعى ذا القلبين فنزلت فيه الآية، وفيه يقول الشاعر:

وكيف ثوائي بالمدينة بعد ما قضى وطراً منها جَمِيلُ بن معمر

قلت: كذا قالوا جميل بن معمر. وقال الزمخشريّ: جميل بن أسد الفهري. وقال ابن عباس: سببها أن بعض المنافقين قال: إن محمداً له قلبان؛ لأنه ربما كان في شيء فزع في غيره نزعة ثم عاد إلى شأنه الأول؛ فقالوا ذلك عنه فأكذبهم الله عز وجل. وقيل: نزلت في عبد الله بن خَطْل. وقال الزهريّ وابن حبان^(٢): نزل ذلك تمثيلاً في زيد بن حارثة لما تبناه النبي ﷺ؛ فالمعنى: كما لا يكون لرجل قلبان كذلك لا يكون ولد واحد لرجلين. قال النحاس: وهذا قول ضعيف لا يصح في اللغة؛ وهو من منقطعات الزهريّ، رواه معمر عنه. وقيل: هو مثل ضرب للمُطاهر؛ أي كما لا يكون للرجل قلبان كذلك لا تكون امرأة المُطاهر أمّه حتى تكون له أُمّان. وقيل: كان الواحد من المنافقين يقول: لي قلب يأمرني بكذا، وقلب يأمرني بكذا؛ فالمنافق ذو قلبين؛ فالمقصود ردّ النفاق. وقيل: لا يجتمع الكفر والإيمان بالله تعالى في قلب، كما لا يجتمع قلبان في جوف؛ فالمعنى: لا يجتمع اعتقادان متغايران في قلب. ويظهر من الآية بجملتها نفي أشياء كانت العرب تعتقدها في ذلك الوقت، وإعلام بحقيقة الأمر، والله أعلم.

الثانية: القلب بَضْعَة^(٣) صغيرة على هيئة الصنوبرة، خلقها الله تعالى في الآدمي وجعلها محلاً للعلم، فيحصي به العبد من العلوم ما لا يسمع في أسفار، يكتبه الله تعالى

(١) ساقه الواحدي ٦٨٩ بدون إسناد، ويدون عزو لأحد.

(٢) في النسخ «حبان» وهو خطأ وإنما هو مقاتل بن حبان المفسر.

(٣) البضعة: القطعة من اللحم.

فيه بالخط الإلهي، ويضبطه فيه بالحفظ الرباني، حتى يحصيه ولا ينسى منه شيئاً. وهو بين لَمَتَيْن^(١): لَمَّةٌ من المَلِكِ وَلَمَّةٌ من الشيطان، كما قال ﷺ^(٢) خَرَجَهُ الترمذي، وقد مضى في «البقرة». وهو محل الخطرات والوساوس ومكان الكفر والإيمان، وموضع الإصرار والإنابة، ومجرى الانزعاج والطمأنينة. والمعنى في الآية: أنه لا يجتمع في القلب الكفر والإيمان، والهدى والضلال، والإنابة والإصرار؛ وهذا نفي لكل ما توهمه أحد في ذلك من حقيقة أو مجاز، والله أعلم.

الثالثة: أعلم الله عز وجل في هذه الآية أنه لا أحد بقلبين، ويكون في هذا طعن على المنافقين الذين تقدّم ذكرهم؛ أي إنما هو قلب واحد، فإما فيه إيمان وإما فيه كفر؛ لأن درجة النفاق كأنها متوسطة، فنفاها الله تعالى وبيّن أنه قلب واحد. وعلى هذا النحو يستشهد الإنسان بهذه الآية، متى نسي شيئاً أو وهم. يقول على جهة الاعتذار: ما جعل الله لرجل من قلبيين في جوفه.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ يعني قول الرجل لامرأته: أنتِ عليّ كظهر أمي. وذلك مذكور في سورة «المجادلة» على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ أجمع أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد بن حارثة. وروى الأئمة أن ابن عمر قال:

[٤٩٧٦] ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد حتى نزلت: ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وكان زيد فيما روي عن أنس بن مالك وغيره مَسْبِيًّا من الشام، سبته خيل من تهامة، فابتاعه حكيم بن حزام بن خويلد، فوهبه لعمته خديجة فوهبته خديجة للنبي ﷺ فأعتقه وتبّاه، فأقام عنده مدّة، ثم جاء عمه وأبوه يرغبان في فدائه، فقال لهما النبي ﷺ وذلك قبل البعث: «خَيْرَاهُ فَإِنْ اخْتَارَكُمَا فَهُوَ لَكُمَا دُونَ فِدَاءٍ». فاختار الرق مع رسول الله ﷺ على حرّيته وقومه؛ فقال محمد رسول الله ﷺ عند ذلك: «يا معشر قريش اشهدوا أنه ابني يرثني وأرثه» وكان يطوف على حلق قريش يشهدهم على ذلك، فرضي ذلك عمه وأبوه وانصرفا. وكان أبوه لما سبي يدور الشام ويقول:

[٤٩٧٦] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧٨٢ ومسلم ٢٤٢٥ والترمذي ٣٢٠٩ و٣٨١٤ والنسائي في «التفسير» ٤١٦ والواحدي ٦٩١ عن ابن عمر به.

(١) اللَّمَّةُ: الخطرة تقع في القلب.

(٢) مضى في البقرة.

بكيْتُ على زيدٍ ولم أدر ما فعل
فوالله لا أدري وإنِّي لسائل
فيأليت شعري! هل لك الدهرُ أوبةٌ
تُذَكِّرُنِيهِ الشمسُ عند طلوعها
وإن هبَّت الأرياح هَيَّجْنَ ذِكْرَهُ
سَأَعْمِلُ نَصَّ العِيسِ في الأرض جاهدًا ولا أسأل التَّطَوَّافَ أو تسأُ الإبل
حياتي أو تأتي عليَّ منيتي فكل امرئ فانٍ وإن غرَّه الأملُ
أحيي فيرجي أم أتى دونه الأجلُ
أغالك بعدي السَّهْلُ أم غالك الجبل
فحسبي من الدنيا رجوعك لي بجلٍ
وتعرَّض ذكراه إذا غرَّبها أفلُ
فيأطول ما حُزني عليه وما وجَلُ
ولا أسأل التَّطَوَّافَ أو تسأُ الإبل
فكل امرئ فانٍ وإن غرَّه الأملُ

فأخبر أنه بمكة؛ فجاء إليه فهلك عنده. وروي أنه جاء إليه فخيرته النبي ﷺ كما ذكرنا وانصرف. وسيأتي من ذكره وفضله وشرفه شفاءً عند قوله: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا﴾ [الأحزاب: ٣٧] إن شاء الله تعالى. وقتل زيد بمؤتة من أرض الشام سنة ثمان من الهجرة، وكان النبي ﷺ أمره في تلك الغزاة، وقال: «إن قُتل زيد فجعفر فإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة». فقتل الثلاثة في تلك الغزاة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. ولما أتى رسول الله ﷺ نعي زيد وجعفر بكى وقال: «أخوأي ومؤنساي ومحدثاي»^(١).

قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ﴾ نزلت في زيد بن حارثة، على ما تقدّم بيانه. وفي قول ابن عمر: ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد، دليل على أن التَّبَنِّي كان معمولاً به في الجاهلية والإسلام، يتوارث به ويتناصر، إلى أن نسخ الله ذلك بقوله: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي أعدل. فرفع الله حكم التَّبَنِّي ومنع من إطلاق لفظه، وأرشد بقوله إلى أن الأولى والأعدل أن يُنسب الرجل إلى أبيه نَسَبًا؛ فيقال: كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه من الرجل جلده وظرفه ضمه إلى نفسه، وجعل له نصيب الذكر من أولاده من ميراثه، وكان يُنسب إليه فيقال فلان بن فلان. وقال النحاس: هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من التَّبَنِّي، وهو من نسخ الستة بالقرآن؛ فأمر أن يدعوا

(١) هذا الخبر وما قبله عند ابن عبد البر في «الإستيعاب» في ترجمة زيد، ومثاله في الإصابة مع الاختصار، وكذا ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٤٨/٥. وهو بهذا التمام غريب جداً.

من دعوا إلى أبيه المعروف، فإن لم يكن له أب معروف نسبوه إلا ولاته، فإن لم يكن له ولأه معروف قال له يا أخي؛ يعني في الدين، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠].

الثانية: لو نسب إنسان إلى أبيه من التبني فإن كان على جهة الخطأ، وهو أن يسبق لسانه إلى ذلك من غير قصد فلا إثم ولا مؤاخذه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾. وكذلك لو دعوت رجلاً إلى غير أبيه وأنت ترى أنه أبوه فليس عليك بأس؛ قاله قتادة. ولا يجري هذا المجرى ما غلب عليه اسم التبني كالحال في المقداد بن عمرو فإنه كان غلب عليه نسب التبني، فلا يكاد يعرف إلا بالمقداد بن الأسود؛ فإن الأسود بن عبد يغوث كان قد تبناه في الجاهلية وعرف به. فلما نزلت الآية قال المقداد: أنا ابن عمرو؛ ومع ذلك فبقي الإطلاق عليه. ولم يُسمع فيمن مضى من عصي مطلق ذلك عليه وإن كان متعمداً. وكذلك سالم مولى أبي حذيفة، كان يدعى لأبي حذيفة. وغير هؤلاء ممن تُبني وأنشِب لغير أبيه وشهر بذلك وغلب عليه. وذلك بخلاف الحال في زيد بن حارثة؛ فإنه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد، فإن قاله أحد متعمداً عصي لقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ أي فعليكم الجناح. والله أعلم. ولذلك قال بعده: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ أي «غفوراً» للعمد، و«رحيماً» برفع إثم الخطأ.

الثالثة: وقد قيل: إن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ﴾ مُجْمَل؛ أي وليس عليكم جناح في شيء أخطأتم، وكانت فتياً عطاء وكثير من العلماء. على هذا إذا حلف رجل ألا يفارق غريمه حتى يستوفي منه حقه، فأخذ منه ما يرى أنه جيد من دنائير فوجدها زيوفاً أنه لا شيء عليه. وكذلك عنده إذا حلف ألا يسلم على فلان فسلم عليه وهو لا يعرفه أنه لا يحث؛ لأنه لم يتعمد ذلك. و«ما» في موضع خفض رداً على «ما» التي مع «أخطأتم». ويجوز أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ؛ والتقدير: ولكن الذي تؤاخذون به ما تعمدت قلوبكم. قال قتادة وغيره: من نسب رجلاً إلى غير أبيه، وهو يرى أنه أبوه، خطأً فذلك من الذي رفع الله فيه الجناح. وقيل: هو أن يقول له في المخاطبة: يا بني؛ على غير تبني.

الرابعة^(١): قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كَلِمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾ تأكيد لبطلان القول؛

(١) يلاحظ أن المسألة هذه وردت في جميع نسخ الأصل كذلك وهي مقحمة، فإن موضعها الآية السابقة، والله أعلم.

أي أنه قول لا حقيقة له في الوجود، إنما هو قول لسانني فقط. وهذا كما تقول: أنا أمشي إليك على قَدَم؛ فإنما تريد بذلك المبرّة. وهذا كثير. وقد تقدّم هذا المعنى في غير موضع. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ﴾ «الحق» نعت لمصدر محذوف؛ أي يقول القول الحق. و﴿يَهْدِي﴾ معناه يبين؛ فهو يتعدى بغير حرف جرّ.

الخامسة: الأدعياء جمع الدّعي، وهو الذي يدعى ابناً لغير أبيه أو يدّعي غير أبيه؛ والمصدر الدّعوة بالكسر؛ فأمر تعالى بدعاء الأدعياء إلى آبائهم للصلب، فمن جهل ذلك فيه ولم تشتهر أنسابهم كان مَوْلَى وأخاً في الدّين. وذكر الطبري أن أبا بكره قرأ هذه الآية وقال: أنا ممن لا يُعرف أبوه، فأنا أخوكم في الدّين ومولاكم. قال الراوي عنه: ولو علم - واللّه - أن أباه حمار لانتمى إليه. ورجال الحديث يقولون في أبي بكره: نُصِّع بن الحارث.

السادسة: روى الصحيح عن سعد بن أبي وقاص وأبي بكره كلاهما قال:

[٤٩٧٧] سَمِعْتُهُ أَذْنَايَ وَوَعَاهُ قَلْبِي مُحَمَّدًا^(١) ﷺ يقول: «من ادّعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام». وفي حديث أبي ذرّ أنه سمع النبي ﷺ يقول: [٤٩٧٨] «ليس من رجل ادّعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر».

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ مَعْزُومُونَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أُولِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝٦١﴾.

فيه تسع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ هذه الآية أزال الله تعالى بها أحكاماً كانت في صدر الإسلام؛ منها: أنه ﷺ كان لا يصلّي على ميّت عليه دين، فلما فتح الله عليه الفتوح قال:

[٤٩٧٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٣٢٦ و ٤٣٢٧ و ٦٧٦٦ و ٦٧٦٧ ومسلم ٦٣ وأحمد ١٧٤/١ والطيالسي ٨٨٥ وأبو داود ٥١١٣ والدارمي ٢/٢٤٤ وابن ماجه ٢٦١٠ وابن حبان ٤١٥ و ٤١٦ من حديث سعيد وأبي بكره معاً.

[٤٩٧٨] صحيح. أخرجه البخاري ٣٥٠٨ ومسلم ٦١ من حديث أبي ذرّ وله شواهد تبلغ حد الشهرة.

(١) «محمدًا» نصب على البدل من الضمير المنصوب في قوله «سمعتُهُ أَذْنَايَ».

[٤٩٧٩] «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن تُوفِّي وعليه دين فعليّ قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته» أخرجه الصحيحان. وفيهما أيضاً «فأيكم ترك ديناً أو ضياعاً فأنا مولاه». قال ابن العربي: فانقلبت الآن الحال بالذنوب، فإن تركوا مالا ضويق العصبية فيه، وإن تركوا ضياعاً أسلموا إليه؛ فهذا تفسير الولاية المذكورة في هذه الآية بتفسير النبي ﷺ وتنبيهه؛ (ولا عطر بعد عروس). قال ابن عطية: وقال بعض العلماء العارفين هو أولى بهم من أنفسهم؛ لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك، وهو يدعوهم إلى النجاة. قال ابن عطية: ويؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام: «أنا آخذ بحُجَزِكُم عن النارِ وأنتم تقتحمون فيها تقحم الفَراش».

قلت: هذا قول حسن في معنى الآية وتفسيرها، والحديث الذي ذكر أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٨٠] «إنما مثلي ومثل أمي كمثلي رجل استوقد ناراً فجعلت الدواب والفراش يقعن فيه وأنا آخذٌ بِحُجَزِكُم وأنتم تَقَحَّمُون فيه». وعن جابر مثله؛ وقال:

[٤٩٨١] «وأنتم تَقَلَّتُون من يدي». قال العلماء: الحُجَزَةُ للسراويل، والمعقِد للإزار؛ فإذا أراد الرجل إمساك من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضع منه. وهذا مثل لاجتهاد نبينا عليه الصلاة والسلام في نجاتنا، وحرصه على تخلصنا من الهلكات التي بين أيدينا؛ فهو أولى بنا من أنفسنا؛ ولجهلنا بقدر ذلك وغلبة شهواتنا علينا وظفر عدونا اللعين بنا - صرنا أحقر من الفراش وأذل من الفراش، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم! وقيل: أولى بهم أي أنه إذا أمر بشيء ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبي ﷺ أولى. وقيل: أولى بهم أي هو أولى بأن يحكم على المؤمنين فينفذ حكمه في أنفسهم؛ أي فيما يحكمون به لأنفسهم مما يخالف حكمه.

الثانية: قال بعض أهل العلم: يجب على الإمام أن يقضي من بيت المال دين الفقراء اقتداءً بالنبي ﷺ؛ فإنه قد صرح بوجوب ذلك عليه حيث قال: «فعليّ قضاؤه»^(١). والضَّياع (بفتح الضاد) مصدر ضاع، ثم جعل اسماً لكل ما هو بصدد أن يضيع من عيال

[٤٩٧٩] متفق عليه وتقدم.

[٤٩٨٠] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٢٦ و ٦٤٨٣ ومسلم ٢٢٨٤ وأحمد ٥٣٩/٢ والترمذي ٢٨٧٤ من حديث أبي هريرة.

[٤٩٨١] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٨٦ من حديث جابر.

(١) تقدم قبل حديث واحد.

وبنين لا كافل لهم، ومال لا قِيم له. وسميت الأرض ضِيعَةً لأنها معرضة للضياع، وتجمع ضِيعاً بكسر الضاد.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ أَهْلَهُمْ﴾ شَرَفَ اللهُ تعالى أزواج نبيه ﷺ بأن جعلهن أمهات المؤمنين؛ أي في وجوب التعظيم والمبرة والإجلال وحرمة النكاح على الرجال، وحجبهن رضي الله تعالى عنهن بخلاف الأمهات. وقيل: لما كانت شفقتهم عليهن كشفقة الأمهات أنزلن منزلة الأمهات، ثم هذه الأمومة لا توجب ميراثاً كأوممة النَّبِيِّ. وجاز تزويج بناتهن، ولا يجعلن أخوات للناس. وسيأتي عدد أزواج النبي ﷺ في آية التخيير إن شاء الله تعالى.

واختلف الناس هل هنَّ أمهات الرجال والنساء أم أمهات الرجال خاصة؛ على قولين: فروى الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها أن امرأة قالت لها: يا أُمّة؛ فقالت لها: لست لك بأم، إنما أنا أم رجالكم. قال ابن العربي: وهو الصحيح.

قلت: لا فائدة في اختصاص الحصر في الإباحة للرجال دون النساء، والذي يظهر لي أنهن أمهات الرجال والنساء؛ تعظيماً لحقهن على الرجال والنساء. يدلّ عليه صدر الآية: ﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾، وهذا يشمل الرجال والنساء ضرورة. ويدلّ على ذلك حديث أبي هريرة وجابر؛ فيكون قوله: ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ أَهْلَهُمْ﴾ عائداً إلى الجميع. ثم إن في مصحف أبي بن كعب «وأزواجه أمهاتهم وهو أبّ لهم». وقرأ ابن عباس: «من أنفسهم وهو أبّ [لهم]^(١) وأزواجه [أمهاتهم]^(١)». وهذا كلّ يوهن ما رواه مسروق إن صح من جهة الترجيح، وإن لم يصح فيسقط الاستدلال به في التخصيص، وبقينا على الأصل الذي هو العموم الذي يسبق إلى الفهوم^(٢). والله أعلم.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ قيل: إنه أراد بالمؤمنين الأنصار، وبالمهاجرين قريشاً. وفيه قولان: أحدهما: أنه ناسخ للتوارث بالهجرة. حكى سعيد عن قتادة قال: كان نزل في سورة الأنفال ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَدَعَةٍ مِنْهُمْ وَلَا يَجِدُ الْمُسْلِمُونَ إِلَّا فِي الْقُرْبَىٰ وَالْأَرْحَامِ﴾ [الأنفال: ٧٢] فتوارث المسلمون بالهجرة؛ فكان لا يرث الأعرابي المسلم من قريبه المسلم المهاجر شيئاً حتى يهاجر، ثم نسخ ذلك في هذه السورة بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ

(١) ما بين المربعين زيادة يقتضيها السياق وهي في تفسير ابن كثير ٤٧٧/٣ وغيره والدر المنثور ٣٥١/٥.

(٢) وفي نسخة: «الفهم» وفي أخرى «المفهوم».

بَعْضُ ﴿. الثاني: أن ذلك ناسخ للتوارث بالحلف والمؤاخاة في الدين؛ روى هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ وذلك أنا معشر قريش لما قدمنا المدينة قدمنا ولا أموال لنا، فوجدنا الأنصار نعم الإخوان فأخيناهم فأورثونا وأورثناهم؛ فأخى أبو بكر خاتمة بن زيد، وأخيت أنا كعب بن مالك، فجئت فوجدت السلاح قد أثقله؛ فوالله لقد مات عن الدنيا ما ورثه غيري، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية فرجعنا إلى موارثنا. وثبت عن عروة أن رسول الله ﷺ آخى بين الزبير وبين كعب بن مالك، فازتت^(١) كعب يوم أُحُد فجاء الزبير يقوده بزام راحلته؛ فلو مات يومئذ كعب عن الصَّح^(٢) والريح لورثه الزبير، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾. فبين الله تعالى أن القرابة أولى من الحلف، فتركت الوراثة بالحلف وورثوا بالقرابة. وقد مضى في «الأنفال» الكلام في توريث ذوي الأرحام. وقوله: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يريد القرآن، ويحتمل أن يريد اللوح المحفوظ الذي قضى فيه أحوال خلقه. و«مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» متعلق بـ«أُولَىٰ» لا بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ بالإجماع؛ لأن ذلك كان يوجب تخصيصاً ببعض المؤمنين، ولا خلاف في عمومها، وهذا حل إشكالها؛ قاله ابن العربي. النحاس: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ يجوز أن يتعلق «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» بـ«أُولُوا» فيكون التقدير: وأولو الأرحام من المؤمنين والمهاجرين. ويجوز أن يكون المعنى أولى من المؤمنين. وقال المهدوي: وقيل إن معناه: وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله إلا ما يجوز لأزواج النبي ﷺ أن يدعين أمهات المؤمنين. والله تعالى أعلم.

الخامسة: واختلف في كونهن كالأمهات في المَحْرَم وإباحة النظر؛ على وجهين: أحدهما: هن مَحْرَم، لا يحرم النظر إليهن. الثاني: أن النظر إليهن محرم، لأن تحريم نكاحهن إنما كان حفظاً لحق رسول الله ﷺ فيهن، وكان من حفظ حقه تحريم النظر إليهن؛ ولأن عائشة رضي الله عنها كانت إذا أرادت دخول رجل عليها أمرت أختها أسماء أن ترضعه ليصير ابناً لأختها من الرضاعة^(٣)، فيصير مَحْرَماً يستبجح النظر. وأما اللاتي طلقهن رسول الله ﷺ في حياته فقد اختلف في ثبوت هذه الحرمة لهن على ثلاثة أوجه:

(١) الارتثاء: أن يحمل الجريح من المعركة وهو مثخن بالجراح.

(٢) ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض.

(٣) تقديم تخريجه.

أحدها: ثبتت لهن هذه الحرمة تغليباً لحرمة رسول الله ﷺ. الثاني: لا يثبت لهن ذلك، بل هن كسائر النساء؛ لأن النبي ﷺ قد أثبت عصمتهن، وقال:

[٤٩٨٢] «أزواجي في الدنيا هنّ أزواجي في الآخرة». الثالث: من دخل بها

رسول الله ﷺ منهن ثبتت حرمتها وحرّم نكاحها وإن طلقها؛ حفظاً لحرمة وحراسة لخلوته. ومن لم يدخل بها لم تثبت لها هذه الحرمة؛ وقد همّ عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه برجم امرأة فارقتها رسول الله ﷺ فتزوجت فقالت: لم هذا! وما ضرب عليّ رسول الله ﷺ حجاباً ولا سُميت أمّ المؤمنين؛ فكفّ عنها عمر رضي الله عنه.

السادسة: قال قوم: لا يجوز أن يُسمّى النبي ﷺ أباً لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾. ولكن يقال: مثل الأب للمؤمنين؛ كما قال:

[٤٩٨٣] «إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم...» الحديث. خرجه أبو داود.

والصحيح أنه يجوز أن يقال: إنه أبّ للمؤمنين، أي في الحرمة، وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ أي في النسب. وسيأتي. وقرأ ابن عباس: «مِنْ أَنفُسِهِمْ وَهُوَ أَبّ لَهُمْ وَأَزْوَاجُهُ». وسمع عمر هذه القراءة فأنكرها وقال: حُكِّها^(١) يا غلام، فقال: إنها في مصحف أبيّ؛ فذهب إليه فسأله فقال له أبيّ: إنه كان يلهيني القرآن ويلهيك الصَّفْق^(٢) بالأسواق؟ وأغلظ لعمر. وقد قيل في قول لوط عليه السلام ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ [الحجر: ٧١]: إنما أراد المؤمنات؛ أي تزوجوهن. وقد تقدّم.

السابعة: قال قوم: لا يقال بناته أخوات المؤمنين، ولا أخوالهن أخوال المؤمنين وخالاتهم. قال الشافعي رضي الله عنه: تزوّج الزبير أسماء بنت أبي بكر الصديق وهي أخت عائشة، ولم يقل هي خالة المؤمنين. وأطلق قوم هذا وقالوا: معاوية خال المؤمنين؛ يعني في الحرمة لا في النسب.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَيَّ أُولِيَّائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ يريد الإحسان في الحياة، والوصية عند الموت؛ أي إن ذلك جائز؛ قاله قتادة والحسن وعطاء. وقال

[٤٩٨٢] ذكره الماوردي في تفسيره ٣٧٤/٤، وقال مخرجه: لم أهد إلى تخريجه اهـ ولم أره بعد.

[٤٩٨٣] حسن. أخرجه الحميدي ٩٨٨ وأحمد ٢٤٧/٢ وأبو داود (٨) والدارمي ١٧٢/١ والنسائي ٣٨/١

وابن ماجه ٣١٢ وصححه ابن خزيمة ٨٠ وابن حبان ١٤٣١ و١٤٤٠ كلهم من حديث أبي هريرة، وهو حسن من أجل محمد بن عجلان وله شواهد.

(١) وقع في النسخ «حُكِّها» والتصويب عن مصادر التخرّيج.

(٢) الصَّفْق: التبايع.

محمد بن الحنفية، نزلت في إجازة الوصية لليهودي والنصراني؛ أي يفعل هذا مع الولي والقريب وإن كان كافراً؛ فالمشرك ولي في النسب لا في الدين فيوصى له بوصية. واختلف العلماء هل يجعل الكافر وصياً؛ فجوز بعض ومنع بعض. ورد النظر إلى السلطان في ذلك بعض؛ منهم مالك رحمه الله تعالى. وذهب مجاهد وابن زيد والزمانى إلى أن المعنى: إلى أوليائكم من المؤمنين. ولفظ الآية يعُضد هذا المذهب، وتعميم الولي أيضاً حسن. وولاية النسب لا تدفع الكافر، وإنما تدفع أن يلقي إليه بالمودة كولي الإسلام.

التاسعة: قوله تعالى: ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ ﴿٦﴾ «الكتاب» يحتمل الوجهين المذكورين المتقدمين في «كتاب الله». و«مسطوراً» من قولك سطرت الكتاب إذا أثبتته أسطاراً. وقال قتادة: أي مكتوباً عند الله عز وجل ألا يرث كافرٌ مسلماً. قال قتادة: وفي بعض القراءة «كَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْتُوبًا». وقال القرطبي: كان ذلك في التوراة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ ﴿٧﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ أي عهدهم على الوفاء بما حملوا، وأن يبشر بعضهم ببعض، ويصدق بعضهم بعضاً؛ أي كان مسطوراً حين كتب الله ما هو كائن، وحين أخذ الله تعالى المواثيق من الأنبياء. ﴿وَمِنْكَ﴾ يا محمد ﴿وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ وإنما خص هؤلاء الخمسة وإن دخلوا في زمرة النبيين تفضيلاً لهم. وقيل: لأنهم أصحاب الشرائع والكتب، وأولو العزم من الرسل وأئمة الأمم. ويحتمل أن يكون هذا تعظيماً في قطع الولاية بين المسلمين والكافرين؛ أي هذا مما لم تختلف فيه الشرائع، أي شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. أي كان في ابتداء الإسلام توارث بالهجرة، والهجرة سبب متأكد في الديانة، ثم توارثوا بالقرابة مع الإيمان وهو سبب وكيد؛ فأما التوارث بين مؤمن وكافر فلم يكن في دين أحد من الأنبياء الذين أخذ عليهم المواثيق؛ فلا تُداهنوا في الدين ولا تماثلوا الكفار. ونظيره: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا - إِلَى قَوْلِهِ - وَلَا نَفَرُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣]. ومن ترك التفرق في الدين ترك موالة الكفار. وقيل: أي النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم كان ذلك في الكتاب مسطوراً ومأخوذاً به المواثيق من الأنبياء. ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ ﴿٧﴾ أي عهداً وثيقاً عظيماً على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالة، وأن يصدق بعضهم بعضاً.

والميثاق هو اليمين بالله تعالى؛ فالميثاق الثاني تأكيد للميثاق الأول باليمين. وقيل: الأول هو الإقرار بالله تعالى، والثاني في أمر النبوة ونظير هذا قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي﴾ [آل عمران: ٨١] الآية. أي أخذ عليهم أن يعلنوا أن محمداً رسول الله ﷺ، ويعلن محمد ﷺ أن لا نبي بعده. وقدم محمداً في الذكر لما روى قتادة عن الحسن عن أبي هريرة:

[٤٩٨٤] أن رسول الله ﷺ سئل عن قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَأَوْفٍ نُوحٍ﴾ قال: «كنت أولهم في الخلق وآخرهم في البعث». وقال مجاهد: هذا في ظهر آدم عليه الصلاة والسلام.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ الصَّدِيقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾. قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ الصَّدِيقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ فيه أربعة أوجه:

أحدها: ليسأل الأنبياء عن تبليغهم الرسالة إلى قومهم؛ حكاها النقاش. وفي هذا تنبيه؛ أي إذا كان الأنبياء يُسألون فكيف من سواهم.

الثاني: ليسأل الأنبياء عما أجابهم به قومهم؛ حكاها علي بن عيسى.

الثالث: ليسأل الأنبياء عليهم السلام عن الوفاء بالميثاق الذي أخذه عليهم؛ حكاها ابن شجرة.

الرابع: ليسأل الأفواه الصادقة عن القلوب المخلصة، وفي التنزيل: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: ٦]. وقد تقدم. وقيل: فائدة سؤالهم توبيخ الكفار؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ١١٦]. ﴿وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وهو عذاب جهنم.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾.

يعني غزوة الخندق والأحزاب وبني قريظة، وكانت حالاً شديدة معقبة بنعمة ورخاء وغبطة، وتضمنت أحكاماً كثيرة وآيات باهرات عزيزة، ونحن نذكر من ذلك بعون الله

[٤٩٨٤] باطل، أخرجه الديلمي ٤٨٥٠ وأبو نعيم ٦/١ وابن عدي ٣/٣٧٣ من حديث الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً، وإسناده ضعيف جداً فيه سعيد بن بشير ضعيف، والحسن لم يسمع من أبي هريرة شيئاً، ومع ذلك فالخبر منكر، بل موضوع. وانظر تفسير الشوكاني ١٩٦٦ بتحريجي.

تعالى ما يكفي في عشر مسائل:

الأولى: اختلف في أي سنة كانت؛ فقال ابن إسحاق: كانت في شوال من السنة الخامسة. وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك رحمه الله: كانت وقعة الخندق سنة أربع، وهي وبنو قريظة في يوم واحد، وبين بني قريظة والتّضير أربع سنين. قال ابن وهب وسمعت مالكا يقول: أمر رسول الله ﷺ بالقتال من المدينة، وذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾. قال: ذلك يوم الخندق، جاءت قريش من هاهنا واليهود من هاهنا والتّجديّة من هاهنا. يريد مالك: إن الذين جاؤوا من فوقهم بنو قريظة، ومن أسفل منهم قريش وعتّفان. وكان سببها: أن نفراً من اليهود منهم كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وسلام بن أبي الحقيق وسلام بن مِشْكَم وحبّي بن أخطب النضريّون وهوذة بن قيس وأبو عمار من بني وائل، وهم كلهم يهود، هم الذين حرّبو الأحزاب وألبوا وجمعوا، خرجوا في نفر من بني التّضير ونفّر من بني وائل فاتوا مكة فدعوا إلى حرب رسول الله ﷺ، وواعدوهم من أنفسهم بعون من انتدب إلى ذلك؛ فأجابهم أهل مكة إلى ذلك، ثم خرج اليهود المذكورون إلى عتّفان فدعوهم إلى مثل ذلك فأجابوهم؛ فخرجت قريش يقودهم أبو سفيان بن حرب، وخرجت عتّفان وقائدهم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاريّ على فزارة، والحارث بن عوف المُرّي على بني مُرّة، ومسعود بن رُخيلة على أشجع. فلما سمع رسول الله ﷺ باجتماعهم وخروجهم شاور أصحابه، فأشار عليه سلمان بحفر الخندق فرضي رأيه. وقال المهاجرون يومئذ: سلمان منا. وقال الأنصار: سلمان منا! فقال رسول الله ﷺ: «سلمان منا أهل البيت». وكان الخندق أوّل مشهد شهده سلمان مع رسول الله ﷺ وهو يومئذ حر. فقال: يا رسول الله، إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا؛ فعمل المسلمون في الخندق مجتهدين، ونكص المنافقون وجعلوا يتسلّلون ليواداً فنزلت فيهم آيات من القرآن ذكرها ابن إسحاق^(١) وغيره. وكان من فرغ من المسلمين من حصّته عاد إلى غيره، حتى كمل الخندق. وكانت فيه آيات بيّنات وعلامات للنّبوات.

قلت: ففي هذا الذي ذكرناه من هذا الخبر من الفقه وهي:

الثانية: مشاورّة السلطان أصحابه وخاصّته في أمر القتال؛ وقد مضى ذلك في «آل عمران، والنمل». وفيه التحصّن من العدو بما أمكن من الأسباب واستعمالها؛ وقد مضى ذلك في غير موضع. وفيه أن حفر الخندق يكون مقسوماً على الناس؛ فمن فرغ منهم

(١) انظر سيرة هشام ٣/ ١٤١ غزوة الخندق باب: خروج الأحزاب. والطبري ٢٨٣٦٤.

عاون من لم يفرغ، فالمسلمون يدُّ على مَنْ سواهم؛ وفي البخاري ومسلم عن البراء بن عازب قال:

[٤٩٨٥] لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله ﷺ رأيتُه ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني الغبارُ جِلْدَةً بطنه، وكان كثير الشعر، فسمعتُه يرتجز بكلمات ابن رَواحة ويقول:

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَأَنْزِلْ سَكِينَةً عَلَيْنَا وَثَبِّتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَاقَيْنَا
وأما ما كان فيه من الآيات وهي:

الثالثة: فروى النسائي عن أبي سكينه رجلٍ من المحرَّرين عن رجلٍ من أصحاب رسول الله ﷺ قال:

[٤٩٨٦] لما أمر رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت لهم صخرة حالت بينهم وبين الحفر، فقام رسول الله ﷺ وأخذ المغول ووضع رداءه ناحية الخندق وقال: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا﴾ [الأنعام: ١١٥] الآية؛ فَندَرَ^(١) ثلث الحجر وسلمان الفارسي قائم ينظر، فَبَرَقَ مع ضربة رسول الله ﷺ بَرْقَةٌ، ثم ضرب الثانية وقال: «وَتَمَّتْ» الآية؛ فَندَرَ الثلث الآخر؛ فبرقت برقة فراها سلمان، ثم ضرب الثالثة وقال: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا﴾ [الأنعام: ١١٥] الآية؛ فندر الثلث الباقي، وخرج رسول الله ﷺ فأخذ رداءه وجلس. قال سلمان: يا رسول الله، رأيتك حين ضربت! ما تضرب ضربة إلا كانت معها برقة؟ قال له رسول الله ﷺ: «رأيت ذلك يا سلمان؟» فقال: أي والذي بعثك بالحق يا رسول الله! قال: «فإني حين ضربت الضربة الأولى رُفعت لي مدائن كِسرى وما حولها ومدائن كثيرة حتى رأيتها بعيني - قال له من حضره من أصحابه؛ يا رسول الله، ادع الله أن يفتحها علينا ويغنمنا ديارهم^(١) ويخرّب بأيدينا بلادهم؛ فدعا رسول الله ﷺ - ثم ضربت الضربة الثانية

[٤٩٨٥] صحيح. أخرجه البخاري ٢٨٣٦ و ٢٨٣٧ و ٧٢٣٦ ومسلم ١٨٠٣ والطيالسي ٧١٢ وأحمد ٢٨٥/٤ وابن حبان ٤٥٣٥ من حديث البراء.

[٤٩٨٦] أخرجه النسائي ٤٣/٦ - ٤٤ وفي الكبرى ٤٣٨٥ عن أبي سكينه عن رجلٍ من الصحابة به، جاء في التقريب: أبو سكينه الحمصي. قيل: اسمه مُحَلَّمٌ مختلف في صحبته، له حديث عند أبي داود والنسائي اهـ والمراد هو هذا، وقد أخرج أبو داود عجزه فقط، وهو «دعوا الحبشة..» برقم: ٤٣٠٢ وصحيح أبي داود ٣٦١٥.

(١) في الأصول «ذرائعهم» والتصويب عن المجتبى والكبرى.

فَرُفِعَتْ لِي مَدَائِنُ قَيْصَرَ وَمَا حَوْلَهَا حَتَّى رَأَيْتَهَا بَعِينِي - قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ادْعِ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَفْتَحَهَا عَلَيْنَا وَيَغْنَمْنَا ذُرَارِيَهُمْ وَيَخْرِبَ بِأَيْدِينَا بِلَادَهُمْ؛ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - ثُمَّ ضَرَبْتُ الضَّرْبَةَ الثَّلَاثَةَ فَرُفِعَتْ لِي مَدَائِنُ الْحَبْشَةِ وَمَا حَوْلَهَا مِنَ الْقُرَى حَتَّى رَأَيْتَهَا بَعِينِي - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ: «دَعُوا الْحَبْشَةَ مَا وَدَّعُوكُمْ وَاتْرَكُوا التَّرِكَ مَا تَرَكُوكُمْ». وَخَرَجَهُ أَيْضاً عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ:

[٤٩٨٧] لَمَّا أَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَحْفِرَ الْخَنْدُقَ عَرْضَ لَنَا صَخْرَةً لَا تَأْخُذُ فِيهَا الْمَعَاوِلُ، فَاشْتَكَيْنَا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَلْقَى ثَوْبَهُ وَأَخَذَ الْمِعْوَلَ وَقَالَ: «بِاسْمِ اللَّهِ» فَضَرَبَ ضَرْبَةً فَكَسَرَ ثَلَاثَ الصَّخَرَةِ ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ أُعْطِيتُ مِفْتَاحَ الشَّامِ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَبْصُرُ إِلَى قُصُورِهَا الْحَمْرَاءِ الْآنَ مِنْ مَكَانِي هَذَا» قَالَ: ثُمَّ ضَرَبَ أُخْرَى وَقَالَ: «بِاسْمِ اللَّهِ» فَكَسَرَ ثَلَاثًا أُخْرَى ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ أُعْطِيتُ مِفْتَاحَ فَارَسَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَبْصُرُ قُصْرَ الْمَدَائِنِ الْأَبْيَضِ». ثُمَّ ضَرَبَ الثَّلَاثَةَ وَقَالَ: «بِاسْمِ اللَّهِ» فَقَطَعَ الْحَجَرَ وَقَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ أُعْطِيتُ مِفْتَاحَ الْيَمَنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَبْصُرُ بَابَ صَنْعَاءَ». صَحَّحَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْحَقِّ.

الرابعة: فَلَمَّا فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ حَفْرِ الْخَنْدُقِ أَقْبَلَتْ قَرِيشٌ فِي نَحْوِ عَشْرَةِ آلَافٍ بَمِنْ مَعَهُمْ مِنْ كِنَانَةَ وَأَهْلِ تِهَامَةَ، وَأَقْبَلَتْ غَطَفَانُ بَمِنْ مَعَهَا مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ حَتَّى نَزَلُوا إِلَى جَانِبِ أُحُدٍ، وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ حَتَّى نَزَلُوا بِظَهْرِ سَلْعٍ^(١) فِي ثَلَاثَةِ آلَافٍ وَضَرَبُوا عَسْكَرَهُمْ وَالْخَنْدُقَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ، وَاسْتَعْمَلَ عَلَى الْمَدِينَةِ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ - فِي قَوْلِ ابْنِ شِهَابٍ - وَخَرَجَ عَدُوُّ اللَّهِ حُيَيُّ بْنُ أَخْطَبٍ النَّضْرِيُّ حَتَّى أَتَى كَعْبَ بْنَ أَسَدَ الْفَرُطِيَّ، وَكَانَ صَاحِبَ عَقْدِ بَنِي قَرِيزَةَ وَرَثَيْسَهُمْ، وَكَانَ قَدْ وَاْدَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَعَاقَدَهُ وَعَاقَدَهُ؛ فَلَمَّا سَمِعَ كَعْبُ بْنُ أَسَدٍ حُيَيُّ بْنُ أَخْطَبٍ أَغْلَقَ دُونَهُ بَابَ حَصْنِهِ وَأَبَى أَنْ يَفْتَحَ لَهُ؛ فَقَالَ لَهُ: افْتَحْ لِي يَا أَخِي؛ فَقَالَ لَهُ: لَا أَتُفِّحُ لَكَ، فَإِنَّكَ رَجُلٌ مَشْؤُومٌ، تَدْعُونِي إِلَى خِلَافِ مُحَمَّدٍ وَأَنَا قَدْ عَاقَدْتُهُ وَعَاقَدْتَهُ، وَلَمْ أَرْمَنْهُ إِلَّا وَفَاءً وَصِدْقاً، فَلَسْتُ بِنَاقِضٍ مَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ. فَقَالَ حُيَيُّ: افْتَحْ لِي حَتَّى أَكَلِمَكَ وَأَنْصَرِفَ عَنْكَ؛ فَقَالَ: لَا أَفْعَلُ؛ فَقَالَ: إِنَّمَا تَخَافُ أَنْ أَكُلَ مَعَكَ جَشِيشَتَكَ؛ فَغَضِبَ كَعْبٌ وَفَتَحَ لَهُ؛ فَقَالَ: يَا كَعْبُ! إِنَّمَا جِئْتُكَ بِعِزِّ الدَّهْرِ، جِئْتُكَ بِقَرِيشٍ وَسَادَتِهَا، وَغَطَفَانٍ وَقَادَتِهَا؛ قَدْ تَعَاقَدُوا عَلَيَّ أَنْ يَسْتَأْصِلُوا مُحَمَّدًا

[٤٩٨٧] أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي «الْكَبَرِيِّ» ٨٨٥٨ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ، وَصَحَّحَ إِسْنَادَهُ الْقَاضِي عَبْدُ الْحَقِّ كَمَا ذَكَرَ الْفَرُطِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَلَهُ شَاهِدٌ رَاجِعٌ الدَّرَجَةُ ٣٥٦/٥.

(١) سَلْعٌ: جَبَلٌ بِالْمَدِينَةِ.

ومن معه؛ فقال له كعب: جئتني والله بذل الدهر وبجهام^(١) لا غيث فيه! ويحك يا حُيَيّ؟ دَغْنِي فَلَسْتُ بِفَاعِلٍ مَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ؛ فلم يزل حُيَيّ بِكَغْبٍ يَعِدُهُ وَيَعْزُّهُ حَتَّى رَجَعَ إِلَيْهِ وَعَاقَدَهُ عَلَى خِذْلَانِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَأَصْحَابِهِ وَأَنْ يَسِيرَ مَعَهُمْ، وَقَالَ لَهُ حُيَيّ بْنُ أَخْطَبٍ: إِنْ انْصَرَفْتَ قَرِيشَ وَغَطَفَانَ دَخَلْتُ عِنْدَكَ بِمَنْ مَعِيَ مِنَ الْيَهُودِ. فَلَمَّا انْتَهَى خَبَرَ كَعْبَ وَحُيَيَّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بَعَثَ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزْرَجِ، وَسَيِّدُ الْأَوْسِ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ، وَبَعَثَ مَعَهُمَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ وَخَوَاتَ بْنَ جُبَيْرٍ، وَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «انْطَلِقُوا إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ فَإِنْ كَانَ مَا قِيلَ لَنَا حَقًّا فَالْخُنُودُ لَنَا لَخُنًا وَلَا تَقْتُلُوا فِي أَعْضَادِ النَّاسِ. وَإِنْ كَانَ كَذِبًا فَاجْهَرُوا بِهِ لِلنَّاسِ» فَانْطَلَقُوا حَتَّى أَتَوْهُمْ فَوَجَدُوهُمْ عَلَى أَخْبَثَ مَا قِيلَ لَهُمْ عَنْهُمْ، وَنَالُوا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالُوا: لَا عَهْدَ لَهُ عِنْدَنَا، فَشَاتَمَهُمْ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ وَشَاتَمُوهُ؛ وَكَانَتْ فِيهِ حِدَّةٌ فَقَالَ لَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ: دَعْ عَنْكَ مِشَاتِمَهُمْ، فَالَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ أَقْبَلَ سَعْدٌ وَسَعِدٌ حَتَّى أَتَيَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَا: عَضَلُ وَالْقَارَةُ - يَعْرِضَانِ بِغَدْرِ عَضَلُ وَالْقَارَةُ بِأَصْحَابِ الرَّجِيعِ خُبَيْبٍ وَأَصْحَابِهِ - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَبْشُرُوا يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ» وَعَظَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ الْبَلَاءَ وَأَشَدَّ الْخَوْفَ، وَأَتَى الْمُسْلِمِينَ عَدُوَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ؛ يَعْنِي مِنْ فَوْقِ الْوَادِي مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ، وَمِنْ أَسْفَلٍ مِنْهُمْ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي مِنْ قَبْلِ الْمَغْرِبِ، حَتَّى ظَنُّوا بِاللَّهِ الظُّنُونَا؛ وَأَظْهَرَ الْمَنَافِقُونَ كَثِيرًا مِمَّا كَانُوا يَسْرُونَ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنْ بَيوتْنَا عَوْرَةَ، فَلَنَنْصَرِفَ إِلَيْهَا، فَإِنَّا نَخَافُ عَلَيْهَا؛ وَمِمَّنْ قَالَ ذَلِكَ: أَوْسُ بْنُ قَيْظِي. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: يَعِدُنَا مُحَمَّدٌ أَنْ يَفْتَحَ كَنْوزَ كَسْرَى وَقَيْصَرَ، وَأَحْدُنَا الْيَوْمَ لَا يَأْمَنُ عَلَى نَفْسِهِ يَذْهَبُ إِلَى الْغَائِطِ! وَمِمَّنْ قَالَ ذَلِكَ: مُعْتَبٌ بْنُ قُشَيْرٍ أَحَدُ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ. فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَقَامَ الْمُشْرِكُونَ بَضْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً قَرِيبًا مِنْ شَهْرٍ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمْ حَرْبٌ إِلَّا الرَّمِي بِالنَّبْلِ وَالْحَصَى. فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ اشْتَدَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الْبَلَاءُ بَعَثَ إِلَى عُيَيْنَةَ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ، وَإِلَى الْحَارِثِ بْنِ عَوْفِ الْمُرِّي، وَهُمَا قَائِدَا غَطَفَانَ، فَأَعْطَاهُمَا ثَلَاثَ ثَمَارِ الْمَدِينَةِ لِيَنْصَرِفَا بِمَنْ مَعَهُمَا مِنْ غَطَفَانَ وَيَخْذِلَا قَرِيشًا وَيَرْجِعَا بِقَوْمِهِمَا عَنْهُمْ. وَكَانَتْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ مَرَاوِضَ وَلَمْ تَكُنْ عَقْدًا؛ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمَا أَنَّهُمَا قَدْ أَنَابَا وَرَضِيَا أَتَى سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ وَسَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُمَا وَاسْتَشَارَهُمَا فَقَالَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا أَمْرٌ تَحَبَّهَ فَتَصْنَعُهُ لَكَ، أَوْ شَيْءٌ أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ فَنَسْمَعُ لَهُ وَنَطِيعُ، أَوْ أَمْرٌ تَصْنَعُهُ لَنَا؟ قَالَ: «بَلْ أَمْرٌ أَصْنَعُهُ لَكُمْ، وَاللَّهِ مَا أَصْنَعُهُ إِلَّا أَنِّي قَدْ رَأَيْتُ الْعَرَبَ قَدْ رَمَتْكُمْ عَنْ قَوْسٍ وَاحِدَةٍ» فَقَالَ لَهُ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَاللَّهِ لَقَدْ كُنَّا نَحْنُ وَهَؤُلَاءِ الْقَوْمُ عَلَى الشَّرْكِ بِاللَّهِ وَعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، لَا نَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا نَعْرِفُهُ، وَمَا طَمِعُوا قَطُّ أَنْ يَنَالُوا مِنَّا ثَمَرَةَ

(١) الجهم: السحاب لا ماء فيه.

إلا شراء أو قرى، فحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك نعطيهم أموالنا! والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم!! فسُر رسول الله ﷺ بذلك وقال: «أنتم وذاك». وقال لعينة والحارث: «انصرفا فليس لكما عندنا إلا السيف». وتناول سعد الصحيفة وليس فيها شهادة فمحاها.

الخامسة: فأقام رسول الله ﷺ والمسلمون على حالهم، والمشركون يحاصرونهم ولا قتال بينهم؛ إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ودّ العامريّ من بني عامر بن لؤيّ، وعكرمة بن أبي جهل، وهُبيرة بن أبي وهب، وضِرار بن الخطاب الفهريّ، وكانوا فرسان قريش وشجعانهم، أقبلوا حتى وقفوا على الخندق، فلما رأوه قالوا: إن هذه لمكيدة، ما كانت العرب تكيدها. ثم تيمموا مكاناً ضيقاً من الخندق، فضربوا خيلهم فاقتحمت بهم، وجاوزوا الخندق وصاروا بين الخندق وبين سَلْع، وخرج علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين حتى أخذوا عليهم الثُّغرة التي اقتحموا منها، وأقبلت الفرسان نحوهم، وكان عمرو بن عبد ودّ قد أثبتته الجراح يوم بدر فلم يشهد أحدًا، وأراد يوم الخندق أن يُري مكانه فلما وقف هو وخيله؛ نادى: من يبارز؟ فبرز له عليّ بن أبي طالب وقال له: يا عمرو، إنك عاهدت الله فيما بلغنا أنك لا تُدعى إلى إحدى خَلَتَيْنِ إلا أخذت إحداهما؟ قال: نعم. قال: فإني أدعوك إلى الله والإسلام. قال: لا حاجة لي بذلك. قال: فادعوك إلى البراز. قال: يا ابن أخي، والله ما أحبّ أن أقتلك لما كان بيني وبين أهلك. فقال له عليّ: وأنا والله أحبّ أن أقتلك. فحَمَى عمرو بن عبد ودّ ونزل عن فرسه، فعقره وصار نحو عليّ، فتنازلا وتجاولا وثار النقع بينهما حتى حال دونهما، فما انجلى النَّقْعُ حتى رُئِيَ عليّ على صدر عمرو يقطع رأسه، فلما رأى أصحابه أنه قد قتله عليّ اقتحموا بخيلهم الثُّغرة منهزمين هاربين. وقال عليّ رضي الله عنه في ذلك:

نصر الحجارة من سفاهة رأيه	ونصرتُ دينَ محمدٍ بضراب
نازلته فتركته متجدلاً	كالجُدْع بين ذكادك وروابي ^(١)
وعففتُ عن أثوابه ولو أنني	كنت المقطّرَ بَرْنِي أثوابي ^(٢)
لا تحسبُنَّ الله خاذلَ دينه	ونبيّه يا معشر الأحزاب

قال ابن هشام: أكثر أهل العلم بالسير يشك فيها لعليّ. قال ابن هشام: وألقى عكرمة بن أبي جهل رمحه يومئذٍ وهو منهزم عن عمرو؛ فقال حسان بن ثابت في ذلك:

(١) الراية: ما ارتفع من الأرض.

(٢) بَرْنِي: سلبني وجردني.

فَرَّ وَأَلْقَى لَنَا رُمَحَهُ لَعَلَّكَ عِكَرِمَ لَمْ تَفْعَلِ
وَوَلَّيْتَ تَعُدُّو كَعَدُّو الظِّلِّ يَمَ مَا إِنْ تَجُورُ عَنِ الْمَعْدِلِ
وَلَمْ تُلَقْ ظَهْرَكَ مَسْتَأْنَسًا كَأَنْ قَفَاكَ قَفَا فُرْعُلِ

قال ابن هشام: فرعل صغير الضباع. وكانت عائشة رضي الله عنها في حصن بني حارثة، وأُمُّ سعد بن معاذ معها، وعلى سعد درع مُقْلَصَةٌ^(١) قد خرجت منها ذراعه، وفي يده حربته وهو يقول:

لَبِثْتُ قَلِيلًا يَلْحَقُ الْهَيْجَا جَمَلٌ لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا كَانَ الْأَجَلُ

وَرُمِي يَوْمئِذٍ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ بِسَهْمٍ فَقَطَعَ مِنْهُ الْأَكْحَلَ^(٢). واختلف فيمن رماه؛ فقيل: رماه حَبَّانُ بْنُ قَيْسِ بْنِ الْعَرِيقَةِ^(٣)، أحد بني عامر بن لؤي، فلما أصابه قال له: خذها وأنا ابن العريقة. فقال له سعد: عَرَّقَ اللَّهُ وَجْهَكَ فِي النَّارِ. وقيل: إن الذي رماه خفاجة بن عاصم بن حبان. وقيل: بل الذي رماه أَبُو أَسَامَةَ الْجُشَمِيِّ، حليف بني مخزوم. ولحسن مع صفية بنت عبد المطلب خبر طريف يومئذ؛ ذكره ابن إسحاق وغيره^(٤).

قالت صفية بنت عبد المطلب رضي الله عنها: كنا يوم الأحزاب في حصن حسان بن ثابت، وحسان معنا في النساء والصبيان، والنبي ﷺ وأصحابه في نحر العدو لا يستطيعون الانصراف إلينا، فإذا يهودي يدور، فقلت لحسان: انزل إليه فاقتله؛ فقال: ما أنا بصاحب هذا يا ابنة عبد المطلب! فأخذت عموداً ونزلت من الحصن فقتلته، فقلت: يا حسان، انزل فاسلبه، فلم يمنعني من سلبه إلا أنه رجل. فقال: مالي بسلبه حاجة يا ابنة عبد المطلب! قال: فنزلت فسلبته. قال أبو عمر بن عبد البر: وقد أنكر هذا عن حسان جماعة من أهل السَّيَرِ وقالوا: لو كان في حسان من الجبن ما وصفتُم لهجاء بذلك الذين كان يهاجهم في الجاهلية والإسلام، وَلَهْجِيَّ بِذَلِكَ ابْنُهُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ؛ فإنه كان كثيراً ما يهاجي الناس من شعراء العرب؛ مثل النجاشي^(٥) وغيره.

السادسة: وأتى رسول الله ﷺ نعيم بن مسعود بن عامر الأشجعي فقال:

(١) أي مجتمعة منضمة.

(٢) الأكحل: عرق في وسط الذراع.

(٣) هي أم حبان اسمها قلابة بنت سعيد.

(٤) هذا الخبر بطوله ذكره ابن هشام في السيرة ١٤٦/٣ في خبر غزوة الخندق نقلاً عن ابن إسحاق.

(٥) أحد شعراء العرب، وليس هو ملك الحبشة.

(٦) ذكره ابن هشام في خبر غزوة الخندق ١٥٤/٣ نقلاً عن ابن إسحاق.

يا رسول الله، إني قد أسلمت ولم يعلم قومي بإسلامي، فمُرني بما شئت؛ فقال له رسول الله ﷺ: «إنما أنت رجل واحد من غطفان فلو خرجت فخذلت عنا إن استطعت كان أحب إلينا من بقائك معنا فاخرج فإن الحرب خدعة». فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بني قُريظة - وكان يناديهم في الجاهلية - فقال: يا بني قريظة، قد عرفتم وُدِّي إياكم، وخاصة ما بيني وبينكم؛ قالوا: قل فلست عندنا بمثَّهم؛ فقال لهم: إن قريشاً وغطفان ليسوا كأنتم، البلد بلدكم، فيه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم، وإن قريشاً وغطفان قد جاؤوا لحرب محمد وأصحابه، وقد ظاهرتموهم عليه فإن رأوا نُهْزة^(١) أصابوها، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلّوا بينكم وبين الرجل، ولا طاقة لكم به، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً. ثم خرج حتى أتى قريشاً فقال لهم: قد عرفتم وُدِّي لكم معشر قريش، وفراقي محمداً، وقد بلغني أمرٌ أرى من الحق أن أبلغكموه نصحاً لكم، فافكتموا عليّ؛ قالوا نفعل؛ قال: تعلمون أن معشر يهود، قد نَدِموا على ما كان من خذلانهم محمداً، وقد أرسلوا إليه: إنا قد نَدِمنا على ما فعلنا، فهل يرضيك أن نأخذ من قريش وغطفان رجالاً من أشrafهم فنعطيكهم فتصرب أعناقهم، ثم نكون معك على ما بقي منهم حتى نستأصلهم. ثم أتى غطفان فقال مثل ذلك. فلما كان ليلة السبت وكان ذلك من صنع الله عز وجل لرسوله والمؤمنين، أرسل أبو سفيان إلى بني قُريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش وغطفان يقول لهم: إنا لسنا بدار مقام، قد هلك الحُفّ والحافر، فاغدوا صبيحة غدٍ للقتال حتى نناجز محمداً؛ فأرسلوا إليهم: إن اليوم يوم السبت، وقد علمتم ما نال منا من تعدّي في السبت، ومع ذلك فلا نقاتل معكم حتى تعطونا رُهنًا؛ فلما رجع الرسول بذلك قالوا: صدّقنا والله نعيم بن مسعود، فردّوا إليهم الرسل وقالوا: والله لا نعطيكم رهناً أبداً فاخرجوا معنا إن شئتم وإلا فلا عهد بيننا وبينكم. فقال بنو قريظة: صدق والله نعيم بن مسعود. وخذل الله بينهم، واختلفت كلمتهم، وبعث الله عليهم ريحاً عاصفاً في ليالٍ شديدة البرد؛ فجعلت الريح تقلب آتيتهم وتكفأ قدورهم.

السابعة: فلما اتصل برسول الله ﷺ اختلاف أمرهم، بعث حذيفة بن اليمان ليأتيه بخبرهم، فأتاهم واستتر في غمارهم، وسمع أبا سفيان يقول: يا معشر قريش ليتعرّف كل امرئ جليسه. قال حذيفة: فأخذت بيد جليسي وقلت: ومن أنت؟ فقال: أنا فلان. ثم قال أبو سفيان: ويلكم يا معشر قريش! إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام، ولقد هلك الكراع والحُفّ^(٢) وأخلفتنا بنو قُريظة، ولقينا من هذه الريح ما ترون، ما يستمسك لنا

(١) النُّهْزة: الفرصة تجدها من صاحبك.

(٢) الكراع: اسم يجمع الخيل. والخف: اسم يجمع الإبل.

بناءً، ولا تثبت لنا قدر، ولا تقوم لنا نار، فارتحلوا فإني مرتحل؛ ووثب على جملة فما حلّ عقال يده إلا وهو قائم. قال حذيفة: ولولا عهد رسول الله ﷺ لي إذ بعثني، قال لي: «مُرَّ إلى القوم فاعلم ما هم عليه ولا تحدث شيئاً» - لقتلته بسهم؛ ثم أتيت رسول الله ﷺ عند رحيلهم، فوجدته قائماً يصلي في مِرْطٍ لبعض نسائه مراجل - قال ابن هشام: المراجل ضرب من وشي اليمن - فأخبرته فحمد الله (١).

قلت: وخبر حذيفة هذا مذكور في صحيح مسلم، وفيه آيات عظيمة، رواه جرير عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال: كنا عند حذيفة فقال رجل لو أدركت رسول الله ﷺ قاتلت معه وأبليت. فقال حذيفة: أنت كنت تفعل ذلك! لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة وقَرَّ. فقال رسول الله ﷺ:

[٤٩٨٨] «ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟» فسكتنا فلم يجبه منا أحد، ثم قال: «ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟» فسكتنا فلم يجبه أحد. فقال: «قم يا حذيفة فأتنا خبر القوم» فلم أجد بُدّاً إذ دعاني باسمي أن أقوم. قال: «اذهب فأتني بخبر القوم ولا تَدْعُزْهم» (٢) عليّ قال: فلما وُلّيت من عنده جعلت كأنما أمشي في حَمَام (١) حتى أتيتهم؛ فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار، فوضعت سهماً في كبد القوس فأردت أن أزميه، فذكرت قول رسول الله ﷺ: «وَلَا تَدْعُزْهم عليّ» ولو رميته لأصبته: فرجعت وأنا أمشي في مثل الحَمَام، فلما أتيت فأكبرته بخبر القوم وفرغتُ قُررت، فألبسني رسول الله ﷺ من فضل عبادة كانت عليه يصلي فيها، فلم أزل نائماً حتى أصبحت، فلما أصبحت قال: «قم يا نَوْمان» (٣). ولما أصبح رسول الله ﷺ وقد ذهب الأحزاب، رجع إلى المدينة ووضع المسلمون سلاحهم، فأناه جبريل ﷺ في صورة دحية بن خليفة الكلبي، على بغلة عليها قطيعة ديباج فقال له: يا محمد، إن كنتم قد وضعتم سلاحكم فما وضعت الملائكة سلاحها. إن الله يأمرك أن تخرج إلى بني قريظة، وإني متقدم إليهم فمززل بهم حصونهم. فأمر رسول الله ﷺ وهي:

الثامنة: منادياً فنادى: لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة؛ فتخوَّف ناس فوت الوقت فصلوا دون بني قريظة. وقال آخرون: لا نصلي العصر إلا حيث أمرنا

[٤٩٨٨] صحيح. أخرجه مسلم ١٧٨٨ من حديث حذيفة.

- (١) ذكره ابن هشام في السيرة ٣/ ١٥٥ - ١٥٦ وأصله عند مسلم.
- (٢) يقول: لم يصبني برد من تلك الرياح الشديدة ببركة توجيه النبي ﷺ.
- (٣) إلى هنا لفظ مسلم. و«نومان» أي كثير النوم. والتمتة من سيرة هشام انظر خبر تحكيم سعد ٣/ ١٦٢.

رسول الله ﷺ وإن فاتنا الوقت. قال: فما عتّف واحداً من الفريقين. وفي هذا من الفقه تصويب المجتهدين. وقد مضى بيانه في «الأنبياء». وكان سعد بن معاذ إذ أصابه السهم دعا ربه فقال: اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ أَبْقَيْتَ مِنْ حَرْبِ قُرَيْشٍ فَأَبْقِنِي لَهَا؛ فَإِنَّهُ لَا قَوْمَ أَحَبُّ أَنْ أَجَاهِدَهُمْ مِنْ قَوْمٍ كَذَبُوا رَسُولَكَ وَأَخْرَجَوْهُ. اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ وَضَعْتَ الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَاجْعَلْهَا لِي شَهَادَةً، وَلَا تُؤْمِنْنِي حَتَّى تَقْرَ عَيْنِي فِي بَنِي قُرَيْظَةَ. وروى ابن وهب عن مالك قال: بلغني أن سعد بن معاذ مرّ بعائشة رضي الله عنها ونساء معها في الأظم^(١) (فارغ)^(٢)، وعليه درع مقلّصة^(٣) مشمّر الكمين، وبه أثر صفرة وهو يرتجز:

لَبِثْتُ قَلِيلًا يُذَكِّرُكَ الْهَيْجَا جَمَلُ لَا بِأَسْ بِالمَوْتِ إِذَا حَانَ الْأَجَلُ

فكانت عائشة رضي الله عنها: لست أخاف أن يصاب سعد اليوم إلا في أطرافه؛ فأصيب في أكتفه. وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قالت عائشة رضي الله عنها: ما رأيت رجلاً أجمل من سعد بن معاذ حاشا رسول الله ﷺ. فأصيب في أكتفه ثم قال: اللهم إِنْ كَانَ حَرْبُ قُرَيْظَةَ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ شَيْءٌ فَاقْبِضْنِي إِلَيْكَ، وَإِنْ كَانَ قَدْ بَقِيَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ فَأَبْقِنِي حَتَّى أَجَاهِدَ مَعَ رَسُولِكَ أَعْدَاءَهُ؛ فَلَمَّا حُكِمَ فِي بَنِي قُرَيْظَةَ تُوُفِّيَ؛ ففرح الناس وقالوا: نرجو أن يكون قد استجيب دعوته..

التاسعة: ولما خرج المسلمون إلى بني قُرَيْظَةَ أعطى رسول الله ﷺ الراية عليّ بن أبي طالب، واستخلف على المدينة ابن أمّ مكتوم، ونهض عليّ وطائفة معه حتى أتوا بني قُرَيْظَةَ ونازلوهم، فسمعوا سبّ الرسول ﷺ، فانصرف عليّ إلى رسول الله ﷺ فقال له: يا رسول الله، لا تبلغ إليهم، وعَرِّضْ لَهُ. فقال له: «أظنك سمعت منهم شتمي. لو رأوني لكفّوا عن ذلك» ونهض إليهم فلما رأوه أمسكوا. فقال لهم: نقضتم العهد^(٤) يا إخوة القروذ أخزاكم الله وأنزل بكم نقمته» فقالوا: ما كنت جاهلاً يا محمد فلا تجهل علينا؛ ونزل رسول الله ﷺ فحاصرهم بضعاً وعشرين ليلة. وعرض عليهم سيّدهم كعب ثلاث خصال ليختاروا أيها شاؤوا: إما أن يُسلموا ويتبعوا محمداً على ما جاء به فيسلموا. قال: وتحرزوا أموالكم ونساءكم وأبناءكم، فوالله إنكم لتعلمون أنه الذي تجدونه مكتوباً في كتابكم. وإما أن يقتلوا أبناءهم ونساءهم ثم يتقدموا؛ فيقاتلون حتى يموتوا من آخرهم. وإما أن يبيّتوا المسلمين ليلة السبت في حين طمأنينتهم فيقتلوهم قتلاً. فقالوا له: أما

(١) حصن مبني بحجارة.

(٢) حصن بالمدينة.

(٣) مجتمعة منضمة.

(٤) فيه رد لقول من يقول «إخواننا اليهود» «إخواننا النصارى».

الإسلام فلا تُسلم ولا نخالف حكم التوراة، وأما قتل أبنائنا ونسائنا فما جزاؤهم المساكين منا أن نقتلهم، ونحن لا نتعدى في السبت. ثم بعثوا إلى أبي لبابة، وكانوا حلفاء بني عمرو بن عوف وسائر الأوس، فأتاهم فجمعوا إليه أبناءهم ونساءهم ورجالهم وقالوا له: يا أبا لبابة، أترى أن ننزل على حكم محمد؟ فقال: نعم، - وأشار بيده إلى حلقه - إنه الذبح إن فعلتم. ثم ندم أبو لبابة في الحين، وعلم أنه خان الله ورسوله، وأنه أمر لا يستره الله عليه عن نبيه ﷺ. فانطلق إلى المدينة ولم يرجع إلى النبي ﷺ فربط نفسه في سارية وأقسم ألا يبرح من مكانه حتى يتوب الله عليه فكانت امرأته تحله لوقت كل صلاة. قال ابن عيينة وغيره: فيه نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٧] الآية. وأقسم ألا يدخل أرض بني قريظة أبداً مكاناً أصاب فيه الذنب. فلما بلغ ذلك النبي ﷺ من فعل أبي لبابة قال: «أما إنه لو أتاني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فلا أطلقه حتى يطلقه الله تعالى» فأنزل الله تعالى في أمر أبي لبابة: ﴿وَأَخْرُجُوا عَتْرُقَاهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٢] الآية. فلما نزل فيه القرآن أمر رسول الله ﷺ بإطلاقه، فلما أصبح بنو قريظة نزلوا على حكم رسول الله ﷺ، فتوالت الأوس إلى رسول الله ﷺ وقالوا: يا رسول الله، وقد علمت أنهم حلفاؤنا، وقد أسعفت^(١) عبد الله بن أبي بن سلول في بني النضير حلفاء الخزرج، فلا يكن حظنا أوكس وأنقص عندك من حظ غيرنا، فهم موالينا. فقال لهم رسول الله ﷺ: «يا معشر الأوس ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم - قالوا بلى. قال -: - فذلك إلى سعد بن معاذ». وكان رسول الله ﷺ قد ضرب له خيمة في المسجد، ليعوده من قريب في مرضه من جرحه الذي أصابه في الخندق. فحكم فيهم بأن تقتل المقاتلة، وتُسبى الذرية والنساء، وتقسم أموالهم. فقال له رسول الله ﷺ: «لقد حكمت فيهم بحكم الله تعالى من فوق سبع أرفعة»^(٢). وأمر رسول الله ﷺ فأخرجوا إلى موضع بسوق المدينة اليوم - زمن ابن إسحاق - فخندق بها خنادق، ثم أمر عليه السلام فضربت أعناقهم في تلك الخنادق، وقتل يومئذ حبي بن أخطب وكعب بن أسد، وكانا رأس القوم، وكانوا من الستمئة إلى السبعمئة. وكان على حبي حلة ففاجية^(٣) قد شققها عليه من كل ناحية كموضع الأنملة، أنملة أنملة لثلا يُسلبها. فلما نظر إلى رسول الله ﷺ حين أتى به ويداه مجموعتان إلى عنقه بحبل قال: أما والله ما لُمت نفسي في عداوتك. ولكنه من يخذل الله يخذل

(١) الإسعاف: قضاء الحاجة.

(٢) الرقيق: السماء. سميت بذلك لأنها رفعت بالنجوم.

(٣) أي بلون الورد حين تفتح.

ثم قال: يا أيها الناس، لا بأس بأمر الله كتاب وقَدَر ومَلَحْمَة كُتِبَت على بني إسرائيل، ثم جلس فضربت عنقه. وقتل من نسائهم امرأة، وهي بُنَانَة امرأة الحكم القُرْطِيّ التي طرحت الرّحَى على خَلَاد بن سُويد فقتلته. وأمر رسول الله ﷺ بقتل كل من أنبت منهم وترك من لم يُنبت. وكان عطية القُرْطِيّ ممن لم ينبت، فاستحياه رسول الله ﷺ، وهو مذكور في الصحابة. وَوَهَب رسول الله ﷺ لثابت بن قيس بن شَمَّاس ولدَ الزَّيْبِر بن باطا فاستحياهم؛ منهم عبد الرحمن بن الزَّيْبِر أسلم وله صحبة. وَوَهَبَ أيضاً عليه السلام رفاعة بن سَمُوْءَل القرظي لأم المنذر سلمى بنت قيس، أخت سليط بن قيس من بني النجار، وكانت قد صلّت إلى القبلتين؛ فأسلم رفاعة وله صحبة ورواية. وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال: أتى ثابت بن قيس بن شَمَّاس إلى ابن باطا - وكانت له عنده يد - وقال: قد استوهبتك من رسول الله ﷺ ليدك التي لك عندي، قال: ذلك يفعل الكريم بالكريم، ثم قال: وكيف يعيش رجل لا ولد له ولا أهل؟ قال: فأتى ثابت إلى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فأعطاه أهله وولده؛ فأتى فأعلمه فقال: كيف يعيش رجل لا مال له؟ فأتى ثابت النبي ﷺ فطلبه فأعطاه ماله، فرجع إليه فأخبره؛ قال: ما فعل ابن أبي الحُقَيْق الذي كأن وجهه مرآة صينية؟ قال: قتل. قال: فما فعل المجلسان، يعني بني كعب بن قريظة وبني عمرو بن قُريظة؟ قال: قتلوا. قال: فما فعلت الفئتان؟ قال: قتلنا. قال: برئت ذمتك، ولن أصبّ فيها دلوأ أبداً، يعني النخل، فألحقني بهم، فأبى أن يقتله فقتله غيره. واليد التي كانت لابن باطا عند ثابت أنه أسره يوم بُعَاث فجز ناصيته وأطلقه.

العاشرة: وقسم ﷺ أموال بني قُريظة فأسهم للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهماً. وقد قيل: للفارس سهمان وللراجل سهم. وكانت الخيل للمسلمين يومئذ ستة وثلاثين فرساً. ووقع للنبي ﷺ من سَبِيهِم ريحانة بنت عمرو بن جنانة أحد بني عمرو بن قُريظة، فلم تزل عنده إلى أن مات ﷺ. وقيل: إن غَنِيمة قريظة هي أوّل غنيمة قسم فيها للفارس والراجل، وأوّل غنيمة جعل فيها الخمس. وقد تقدّم أن أوّل ذلك كان في بعث عبد الله بن جَحْش؛ فالله أعلم. قال: أبو عمر: وتهذيب ذلك أن تكون غنيمة قريظة أوّل غنيمة جرى فيها الخمس بعد نزول قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ٤١] الآية. وكان عبد الله بن جَحْش قد خمّس قبل ذلك في بعثه، ثم نزل القرآن بمثل ما فعله؛ وكان ذلك من فضائله رحمة الله عليه.

وكان فتح قريظة في آخر ذي القعدة وأوّل ذي الحجة من السنة الخامسة من الهجرة. فلما تمّ أمر بني قريظة أجيبت دعوة الرجل الفاضل الصالح سعد بن معاذ،

فانفجر جرحه، وانفتح عرقه، فجرى دمه ومات رضي الله عنه. وهو الذي أتى الحديث فيه:

‘ [٤٩٨٩] «اهْتَزَّ لِمَوْتِهِ عَرْشُ الرَّحْمَنِ» يعني سكان العرش من الملائكة فرحوا بقدوم روحه واهتزوا له. وقال ابن القاسم عن مالك: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: لَقَدْ نَزَلَ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ، مَا نَزَلُوا إِلَى الْأَرْضِ قَبْلَهَا. قَالَ مَالِكٌ: وَلَمْ يَسْتَشْهَدْ يَوْمَ الْخُنْدُقِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَرْبَعَةٌ أَوْ خَمْسَةٌ.

قلت: الذي اسْتُشْهِدَ يَوْمَ الْخُنْدُقِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ سِتَّةٌ نَفَرٍ فِيمَا ذَكَرَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالسَّيْرِ: سعد بن معاذ أبو عمرو من بني عبد الأشهل، وأنس بن أوس بن عتيك، وعبد الله بن سهل، وكلاهما أيضاً من بني عبد الأشهل، والطفيل بن النعمان، وثعلبة بن غنم، وكلاهما من بني سلمة، وكعب بن زيد من بني دينار بن النجار، أصابه سهمٌ غَرَبَ فِقْطَلَهُ، رضي الله عنهم. وقتل من الكفار ثلاثة: منبّه بن عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار، أصابه سهم مات منه بمكة. وقد قيل: إنما هو عثمان بن أمية بن منبه بن عبيد بن السباق. ونوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي، اقتحم الخندق فتورط فيه فقتل، وغلب المسلمون على جسده؛ فروي عن الزهري أنهم أعطوا رسول الله ﷺ في جسده عشرة آلاف درهم فقال: «لا حاجة لنا بجسده ولا بثمانه» فخلّى بينهم وبينه. وعمرو بن عبد ود الذي قتله عليٌّ مبارزة، وقد تقدّم. واستشهد يوم قُرَيْظَةَ من المسلمين خَلَادُ بْنُ سُوَيْدِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ؛ طرحت عليه امرأةٌ من بني قُرَيْظَةَ رَحَى فقتلته. ومات في الحصار أبو سنان بن مَحْصَنَ بْنِ حُرْثَانَ الْأَسَدِيِّ، أخو عَكَاشَةَ بْنِ مَحْصَنَ، فدفنه رسول الله ﷺ في مقبرة بني قُرَيْظَةَ التي يتدافن فيها المسلمون السكان بها اليوم. ولم يُصَبَّ غير هذين، ولم يغزُ كَفَارُ قُرَيْشِ الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ الْخُنْدُقِ. وأسند الدارمي أبو محمد في مسنده: أخبرنا يزيد بن هارون عن ابن أبي ذئب عن الْمُقْبَرِيِّ عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخُدْرِيِّ عن أبيه قال:

[٤٩٩٠] حُبَسْنَا يَوْمَ الْخُنْدُقِ حَتَّى ذَهَبَ هَوَيٌّ^(١) مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى كَفِينَا؛ وَذَلِكَ

[٤٩٨٩] صحيح. أخرجه مسلم ٢٤٦٦ والترمذي ٣٨٤٨ وأحمد ٣/٣٤٩ وابن حبان ٧٠٢٩ من حديث جابر وأخرجه البخاري ٣٨٠٣ وابن أبي شيبة ١٢/١٤٢ من وجه آخر عن جابر. وورد من حديث أنس أخرجه مسلم ٢٤٦٧ ومن حديث عائشة أخرجه أحمد ٤/٣٥٢ وصححه ابن حبان ٧٠٣٠، وله شواهد تبلغ به حد الشهرة.

[٤٩٩٠] صحيح. أخرجه الدارمي ١/٣٥٨ برقم ١٤٩٢ من حديث أبي سعيد، وإسناده على شرط مسلم،

(١) الزمان الطويل.

قول الله عز وجل: ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ۝﴾ [الأحزاب: ٢٥] فأمر النبي ﷺ بلالاً فأقام فصلّى الظهر فأحسن كما كان يصليها في وقتها، ثم أمره فأقام العصر فصلاها، ثم أمره فأقام المغرب فصلاها، ثم أمره فأقام العشاء فصلاها، وذلك قبل أن ينزل؛ ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فِرَاجًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ [البقرة: ٢٣٩] خَرَجَ النَّسَائِيُّ أَيْضًا. وقد مضت هذه المسألة في «طه». وقد ذكرنا في هذه الغزاة أحكاماً كثيرة لمن تأملها في مسائل عشر. ثم نرجع إلى أوّل الآي وهي تسع عشرة آية تَضَمَّتْ ما ذكرناه.

قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ﴾ يعني الأحزاب. ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾ قال مجاهد: هي الصّبا، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى ألفت قدورهم ونزعت فساطيطهم. قال: والجنود الملائكة ولم تقاتل يومئذ. وقال عكرمة: قالت الجنّوب للشّمال ليلة الأحزاب: انطلقى لنصرة النبي ﷺ، فقالت الشّمال: إِنْ مَحَوَ^(١) لَا تَسْرِي بليل. فكانت الريح التي أرسلت عليهم الصّبا. وروى سعيد بن جبّير عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ:

[٤٩٩١] «نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادٌ بِالدَّبُورِ». وكانت هذه الريح معجزة للنبي ﷺ؛ لأن النبي ﷺ والمسلمين كانوا قريباً منها، لم يكن بينهم وبينها إلا عرض الخندق، وكانوا في عافية منها، ولا خبر عندهم بها. ﴿وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ وقرئ بالياء؛ أي لم يرها المشركون. قال المفسرون: بعث الله تعالى عليهم الملائكة فقلعت الأوتاد، وقطعت أطناب الفساطيط، وأطفأت النيران، وأكفأت القدور، وجالت الخيل بعضها في بعض، وأرسل الله عليهم الرّغب، وكثر تكبير الملائكة في جوانب العسكر؛ حتى كان سيّد كل خباء يقول: يا بني فلان هُلِّمْ إِلَيَّ فإذا اجتمعوا قال لهم: النّجاء النّجاء؛ لما بعث الله تعالى عليهم من الرعب. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝﴾ وقرئ: «يعملون» بالياء على الخبر، وهي قراءة أبي عمرو. الباقيون بالتاء؛ يعني من حفر الخندق والتحرز من العدو.

قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ۝﴾ .

وهو متصل الإسناد.

[٤٩٩١] متفق عليه، وقدمضى.

(١) من أسماء الشمال. لأنها تمحو السحاب وتذهب بها. وهذا الأثر باطل، ولا يعرف مثله إلا توقيفاً.

قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ «إِذْ» في موضع نصب بمعنى واذكر. وكذا «وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ». «مِّن فَوْقِكُمْ» يعني من فوق الوادي، وهو أعلاه من قبل المشرق، جاء منه عَوْفُ بن مالك في بني نصر، وعيينة بن حِصْن في أهل نجد، وطليحة بن خويلد الأسدي في بني أسد. «وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ» يعني من بطن الوادي من قبل المغرب، جاء منه أبو سفيان بن حرب على أهل مكة، ويزيد بن جَحْش على قريش، وجاء أبو الأعور السُّلَمي ومعه حَيَّيُّ بن أخطب اليهودي في يهود بني قُرَيْظَة مع عامر بن الطَّفِيل من وجه الخندق. ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ﴾ أي شُحِصَت. وقيل: مالت؛ فلم تلتفت إلا إلى عدوها دَهْشًا من فرط الهول. ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ أي زالت عن أماكنها من الصدور حتى بلغت الحناجر وهي الحلاقيم، واحداها حنجرة؛ فلولا أن الحلق ضاقت عنها لخرجت؛ قاله قتادة. وقيل: هو على معنى المبالغة على مذهب العرب على إضمار كاد؛ قال^(١):

إِذَا مَا غَضِبْنَا غَضْبَةً مُّضَرِيَّةً هَتَكْنَا حِجَابَ الشَّمْسِ أَوْ قَطَرَتْ دَمًا

أي كادت تقطر. ويقال: إن الرئة تنفتح عند الخوف فيرتفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة مثلاً؛ ولهذا يقال للجبان: انتفخ سَحره. وقيل: إنه مثل مضروب في شدة الخوف يبلوغ القلوب الحناجر وإن لم تزل عن أماكنها مع بقاء الحياة. قال معناه عكرمة. روى حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة قال: بلغ فزعها. والأظهر أنه أراد اضطراب القلب وضربانه، أي كأنه لشدة اضطرابه بلغ الحنجرة. والحنجرة والحنجور (بزيادة النون) حرف الحلق. ﴿وَنَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ قال الحسن: ظن المنافقون أن المسلمين يُستأصلون، وظن المؤمنون أنهم يُنصرون. وقيل: هو خطاب للمنافقين؛ أي قلتم هلك محمد وأصحابه. واختلف القراء في قوله تعالى: «الظُّنُونَا، والرسولا، والسيلا» آخر السورة؛ فأثبت ألفاتها في الوقف والوصل نافع وابن عامر. وروي عن أبي عمرو والكسائي تمسكا بخط المصحف، مصحف عثمان، وجميع المصاحف في جميع البلدان. واختاره أبو عبيد؛ إلا أنه قال: لا ينبغي للقارئ أن يدرج القراءة بعدهن لكن يقف عليهن. قالوا: ولأن العرب تفعل ذلك في قوافي أشعارهم ومصاريعها؛ قال:

نحن جلبنا القرح^(٢) القوافلاً تستنفر الأواخر الأوائلاً

وقرأ أبو عمرو والجحدري ويعقوب وحمزة بحذفها في الوصل والوقف معاً. قالوا:

(١) هو بشار بن برد.

(٢) هي الناقة في أول حملها.

هي زائدة في الخط كما زيدت الألف في قوله تعالى: ﴿وَلَا وَضَعُوا لِحَلْكُمْ﴾^(١) [التوبة: ٤٧] فكتبوها كذلك، وغير هذا. وأما الشعر فموضع ضرورة، بخلاف القرآن فإنه أفصح اللغات ولا ضرورة فيه. قال ابن الأنباري: ولم يخالف المصحف من قرأ: «الظنون. والسبيل. والرسول» بغير ألف في الحروف الثلاثة، وخطهن في المصحف بألف لأن الألف التي في «أطعنا» والداخلية في أول «الرسول. والظنون. والسبيل» كفى من الألف المتطرفة المتأخرة كما كَفَتْ أَلْفُ أَبِي جَادٍ من ألف هَوَاز. وفيه حجة أخرى: أن الألف أنزلت منزلة الفتحة وما يُلحق دِعامَة للحركة التي تسبق والنية فيه السقوط؛ فلما عُمِلَ على هذا كانت الألف مع الفتحة كالشيء الواحد يوجب الوقف سقوطهما ويعمل على أن صورة الألف في الخط لا توجب موضعاً في اللفظ، وأنها كالألف في «سُحْرَان» وفي «فُطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» وفي «وَعَدْنَا مُوسَى» وما يشبههن مما يُحذف من الخط وهو موجود في اللفظ، وهو مسقط من الخط. وفيه حجة ثالثة هي أنه كتب على لغة من يقول لقيت الرجل. وقرئ على لغة من يقول: لقيت الرجل، بغير ألف. أخبرنا أحمد بن يحيى عن جماعة من أهل اللغة أنهم رَوَوْا عن العرب قام الرَّجُلُ، بواو، ومررت بالرجلي، بياء، في الوصل والوقف. ولقيت الرجل؛ بألف في الحالتين كليهما. قال الشاعر^(٢):

أَسْأَلُهُ عُمِيرَةً عَنْ أَبِيهَا خِلَالَ الْجَيْشِ تَعْتَرِفُ الرِّكَابَا
فَأَثْبَتِ الْأَلْفَ فِي «الرَّكَابِ» بِنَاءً عَلَى هَذِهِ اللُّغَةِ. وَقَالَ الْآخَرُ:
إِذَا الْجَوَزَاءُ أَرْدَفَتْ الثَّرِيَا ظَنَنْتُ بِآلِ فَاطِمَةَ الظَّنُونَا

وعلى هذه اللغة بنى نافع وغيره. وقرأ ابن كثير وابن محيصن والكسائي بإثباتها في الوقف وحذفها في الوصل. قال ابن الأنباري: ومن وصل بغير ألف ووقف بألف فجاءت أن يحتج بأن الألف احتاج إليها عند السكت حرصاً على بقاء الفتحة، وأن الألف تدعمها وتقويها.

قوله تعالى: ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾^(١١).

«هنا» للقريب من المكان. و«هنالك» للبعيد. و«هناك» للوسط. ويشار به إلى الوقت؛ أي عند ذلك اختبر المؤمنون ليتبين المخلص من المنافق. وكان هذا الابتلاء بالخوف والقتال والجوع والحصر والنزال. ﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾^(١١) أي حركوا.

(١) هذا يدل على أن رسم المصحف «ولا أوضعوا» بزيادة ألف.

(٢) البيت لبشر بن أبي خازم.

تحريكاً. قال الزجاج: كل مصدر من المضاعف على فعّال يجوز فيه الكسر والفتح؛ نحو قلقلته قلقالاً وقلقالاً، وزلزلوا زلزالاً وزلزالاً. والكسر أجود؛ لأن غير المضاعف على الكسر نحو دحرجته دحراجاً. وقراءة العامة بكسر الزاي. وقرأ عاصم والجحدري «زلزالاً» بفتح الزاي. قال ابن سلام: أي حركوا بالخوف تحريكاً شديداً. وقال الضحاك: هو إزاحتهم عن أماكنهم حتى لم يكن لهم إلا موضع الخندق. وقيل: إنه اضطرابهم عما كانوا عليه؛ فمنهم من اضطرب في نفسه ومنهم من اضطرب في دينه. و«هنالك» يجوز أن يكون العامل فيه «ابنلي» فلا يوقف على «هنالك». ويجوز أن يكون «وَتَنْظُنُونِ بِاللَّهِ الظُّنُونَا» فيوقف على «هنالك».

قوله تعالى: ﴿وَلِذَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِذَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ أي شك ونفاق. ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ أي باطلاً من القول. وذلك أن طُعْمَةَ بن أُبَيْرِقٍ ومُعْتَبَ بن قُشَيْرٍ وجماعة نحو من سبعين رجلاً قالوا يوم الخندق: كيف يَعِدُنَا كَنُوزَ كِسْرَى وقِيَصْرٍ ولا يستطيع أحدنا أن يتبرز؟ وإنما قالوا ذلك لما فشا في أصحاب النبي ﷺ من قوله عند ضرب الصخرة، على ما تقدم^(١) في حديث النسائي؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَلِذَ قَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ يَتَّاهِلُ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَعِذْنَ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النِّبْيَ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِذَ قَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ يَتَّاهِلُ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ الطائفة تقع على الواحد فما فوقه. وعُني به هنا أوس بن قَيْظِيّ والد عَرَابَةَ بن أوس؛ الذي يقول فيه الشماخ:

إِذَا مَا رَايَهُ رُفِعَتْ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةُ بِالْيَمِينِ

و«يثرب» هي المدينة؛ وسَمَّاهَا رسول الله ﷺ طَيْبَةَ وطابة. وقال أبو عبيدة: يثرب اسم أرض، والمدينة ناحية منها. السُّهَيْلِيُّ: وسميت يثرب لأن الذي نزلها من العماليق اسمه يثرب بن عميل بن مهلائيل بن عوض بن عملاق بن لاوذ بن إرم. وفي بعض هذه الأسماء اختلاف. وبنو عميل هم الذين سكنوا الجُحْفَةَ فأجحففت بهم السيول

(١) تقدم برقم: ٤٩٨٦ و ٤٩٨٧.

فيها. وبها سميت الجحفة. ﴿مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ بفتح الميم قراءة العامة. وقرأ حفص والسلمي والجدي وأبو حيوة: بضم الميم؛ يكون مصدراً من أقام يقيم، أي لا إقامة، أو موضعاً يقيمون فيه. ومن فتح فهو اسم مكان؛ أي لا موضع لكم تقيمون فيه. ﴿فَارْجِعُوا﴾ أي إلى منازلكم. أمروهم بالهروب من عسكر النبي ﷺ. قال ابن عباس: قالت اليهود لعبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه من المنافقين: ما الذي يحملكم على قتل أنفسكم بيد أبي سفيان وأصحابه! فارجعوا إلى المدينة فإننا مع القوم فأنتم آمنون.

قوله تعالى: ﴿وَسْتَغْنِي عَنْكُمْ الْيَهُودُ وَالنَّسَارَىٰ وَاللُّهُمَّ إِنِّي تَقَاتِلُ الْمُشْرِكِينَ وَالْكَافِرِينَ﴾ في الرجوع إلى منازلهم بالمدينة، وهم بنو حارثة بن الحارث، في قول ابن عباس. وقال يزيد بن رومان: قال ذلك أوس بن قَيْطِيٍّ عن ملا من قومه. ﴿يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أي سائبة ضائعة ليست بحصينة، وهي مما يلي العدو وقيل: مُمكنة للسراق لخلوها من الرجال. يقال: دارٌ مُغَوَّرَةٌ وذات عَوْرَةٍ إذا كان يسهل دخولها. يقال: عَوْرَ الْمَكَانِ عَوْرًا فَهُوَ عَوْرٌ. وبيوت عَوْرَةٌ. وأغور فهو مُغَوَّرٌ. وقيل: عَوْرَةٌ ذات عَوْرَةٍ. وكل مكان ليس بمنوع ولا مستور فهو عَوْرَةٌ؛ قاله الهروي. وقرأ ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو رجاء العطاردي: «عَوْرَةٌ» بكسر الواو؛ يعني قصيرة الجدران فيها خلل. تقول العرب: دار فلانٍ عَوْرَةٌ إذا لم تكن حصينة. وقد أعور الفارس إذا بدا فيه خلل للضرب والطنع؛ قال الشاعر:

مَتَى تَلَقَّيْتُمْ لَمْ تَلَقَّ فِي الْبَيْتِ مُغَوَّرًا وَلَا الضَّيْفَ مَفْجُوعًا وَلَا الْجَارَ مُزْمَلًا

الجوهري: والعَوْرَةُ كل خلل يُتَخَوَّفُ منه في ثغر أو حرب. النحاس: يقال أعور المكان إذا تُبَيَّنَتْ فيه عورة، وأعور الفارس إذا تُبَيَّنَ فيه موضع الخلل. المهدوي: ومن كسر الواو في «عورة» فهو شاذ؛ ومثله قولهم: رجل عور؛ أي لا شيء له، وكان القياس أن يُعَلَّ فيقال: عارٍ، كيوم راح^(١)، ورجلٌ مالٍ؛ أصلهما روح ومول. ثم قال تعالى: ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ تكذيباً لهم ورداً عليهم فيما ذكروه. ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ أي ما يريدون إلا الهرب. قيل: من القتل. وقيل: من الدين. وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في قبيلتين من الأنصار: بني حارثة وبني سلمة؛ وهما أن يتركوا مراكزهم يوم الخندق، وفيهم أنزل الله تعالى: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ [آل عمران] الآية. فلما نزلت هذه الآية قالوا: والله ما ساءنا ما كنا هممنا به، إذ الله وليُّنا. وقال السدي: الذي استأذنه منهم رجلان من الأنصار من بني حارثة أحدهما: أبو عرابة بن أوس، والآخر أوس بن قَيْطِيٍّ قال الضحاك: ورجع ثمانون رجلاً بغير إذنه.

(١) أي ذوريج، وذو مال.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوَّهَا وَمَا نَكَبْنَاهَا إِلَّأَ يَسِيرًا﴾ (١١).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا﴾ وهي البيوت أو المدينة؛ أي من نواحيها وجوانبها، الواحد قُطْر، وهو الجانب والناحية. وكذلك القُتْر لغة في القطر. ﴿ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوَّهَا﴾ أي لجأوا إليها؛ هذا على قراءة نافع وابن كثير بالقصر. وقرأ الباقر بالمد؛ أي لأعطوها من أنفسهم، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم. وقد جاء في الحديث: أن أصحاب النبي ﷺ كانوا يعدُّون في الله ويسألون الشرك، فكلُّ أعطى ما سأله إلا بلاً^(١). وفيه دليل على قراءة المد، من الإعطاء. ويدل على قراءة القصر قوله: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الْآذِينَ﴾؛ فهذا يدل على «لَآتَوَّهَا» مقصوراً. وفي «الفتنة» هنا وجهان: أحدهما سئلوا القتال في العصبية لأسرعوا إليه؛ قاله الضحاك. الثاني: ثم سئلوا الشرك لأجابوا إليه مسرعين؛ قاله الحسن. ﴿وَمَا نَكَبْنَاهَا﴾ أي بالمدينة بعد إعطاء الكفر إلا قليلاً حتى يهلكوا؛ قاله السديّ والفتي والحسن والفراء. وقال أكثر المفسرين: أي وما احتبسوا عن فتنة الشرك إلا قليلاً ولأجابوا بالشرك مسرعين؛ وذلك لضعف نياتهم ولفرط نفاقهم؛ فلو اختلطت بهم الأحزاب لأظهروا الكفر.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الْآذِينَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ (١٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل غزوة الخندق وبعد بدر. قال قتادة: وذلك أنهم غابوا عن بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر، فقالوا لئن أشهدنا الله قتالاً لنقاتلن. وقال يزيد بن رومان: هم بنو حارثة، همّوا يوم أحد أن يفشلوا مع بني سلمة، فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله ألا يعودوا لمثلها فذكر الله لهم الذي أعطوه من أنفسهم. ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ أي مسؤولاً عنه. قال مقاتل والكلبي^(٢): هم سبعون رجلاً بايعوا النبي ﷺ ليلة العقبة وقالوا: اشترط لنفسك ولربك ما شئت. فقال: «أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأشترط لنفسي أن

(١) ورد ذلك في قصة عمار بن ياسر، وتقدم في أواخر سورة النحل.

(٢) هذا الخبر أخرجه ابن هشام عن ابن إسحق فساقه بسنده عن عبادة بن الصامت، وليس فيه نزول الآية وإنما هو في خبربيعة العقبة. والكلبي ومقاتل لا يحتج بهما وكلاهما متروك.

تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأموالكم وأولادكم» فقالوا: فما لنا إذا فعلنا ذلك يا نبي الله؟ قال: «لكم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة». فذلك قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۝١٥﴾ أي أن الله ليسألهم عنه يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٦﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾ أي من حضر أجله مات أو قُتل؛ فلا ينفع الفرار. ﴿وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٦﴾ أي في الدنيا بعد الفرار إلى أن تنقضي آجالكم؛ وكل ما هو آتٍ قريب. وروى الساجي عن يعقوب الحضرمي «وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ» بياء. وفي بعض الروايات «وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ» نصب بـ«إِذَا» والرفع بمعنى ولا تمتعون. و«إِذَا» ملغاة، ويجوز إعمالها. فهذا حكمها إذا كان قبلها الواو والفاء فإذا كانت مبتدأة نصبت بها فقلت: إذا أكرمك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَحِذُّونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝١٧﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي يمنعكم منه. ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا﴾ أي هلاكاً. ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ أي خيراً ونصراً وعافية. ﴿وَلَا يَحِذُّونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝١٧﴾ أي لا قريباً ينفعهم ولا ناصراً ينصرهم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمْ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٨﴾.

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ﴾ أي المعترضين منكم لأن يصدوا الناس عن النبي ﷺ؛ وهو مشتق من عاقني عن كذا أي صرفني عنه. وعوق، على التكثير ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمْ إِلَيْنَا﴾ على لغة أهل الحجاز. وغيرهم يقولون: «هَلُمُّوا» للجماعة، وهَلُمِّي للمرأة؛ لأن الأصل: «ها» التي للتنبيه ضُمت إليها «لَمْ» ثم حذفت الألف استخفافاً وبُنيت على الفتح. ولم يجز فيها الكسر ولا الضم لأنها لا تنصرف. ومعنى «هَلُمْ» أقبل؛ وهؤلاء طائفتان؛ أي منكم من يثبط ويعوق. والعوق المنع والصرف؛ يقال: عاقه يعوقه عوقاً، وعوقه واعتاقه بمعنى واحد. قال مقاتل: هم عبد الله بن أبي وأصحابه المنافقون. ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها:

أنهم المنافقون؛ قالوا للمسلمين: ما محمد وأصحابه إلا أكلة^(١) رأس، وهو هالك ومن معه، فهلم إلينا. الثاني: أنهم اليهود من بني قريظة؛ قالوا لإخوانهم من المنافقين: هلم إلينا؛ أي تعالوا إلينا وفارقوا محمداً فإنه هالك، وإن أبا سفيان إن ظفر لم يبق منكم أحداً. والثالث: ما حكاه ابن زيد: أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ بين الرماح والسيوف؛ فقال أخوه - وكان من أمه وأبيه - هلم إليّ، قد تبع بك وبصاحبك؛ أي قد أحيط بك وبصاحبك. فقال له: كذبت، والله لأخبرنه بأمرك؛ وذهب إلى رسول الله ﷺ ليخبره، فوجده قد نزل عليه جبريل عليه السلام بقوله تعالى: ﴿لَا يَخُونُهُمْ هَلَمَّ إِلَيْنَا﴾. ذكره الماوردي والشعلبي أيضاً. ولفظه: قال ابن زيد^(٢) هذا يوم الأحزاب، انطلق رجل من عند النبي ﷺ فوجد أخاه بين يديه رغيف وشواء ونبذ؛ فقال له: أنت في هذا ونحن بين الرماح والسيوف؟ فقال: هلم إلى هذا فقد تبع لك ولأصحابك، والذي تحلف به لا يستقل بها محمد أبداً. فقال: كذبت. فذهب إلى النبي ﷺ يخبره فوجده قد نزل عليه جبريل بهذه الآية. ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾. خوفاً من الموت. وقيل: لا يحضرون القتال إلا رياءً وسُمة.

قوله تعالى: ﴿أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنَبُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾.

قوله تعالى: ﴿أَشْحَةً عَلَيْكُمْ﴾ أي بخلاء عليكم؛ أي بالحفر في الخندق والنفقة في سبيل الله؛ قاله مجاهد وقتادة. وقيل: بالقتال معكم. وقيل: بالنفقة على فقرائكم ومساكينكم. وقيل: أشحة بالغنائم إذا أصابوها؛ قاله السدي. وانتصب على الحال. قال الزجاج: ونصبه عند الفراء من أربع جهات: إحداها: أن يكون على الذم؛ ويجوز أن يكون عنده نصباً بمعنى يعوقون أشحة. ويجوز أن يكون التقدير: والقائلين أشحة. ويجوز عنده «وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا» أشحة، أي أنهم يأتونه أشحة على الفقراء بالغنيمة. النحاس: ولا يجوز أن يكون العامل فيه «المعوقين» ولا «القائلين»؛ لثلا يفرق بين الصلة والموصول. ابن الأنباري: «إلا قَلِيلًا» غير تام؛ لأن «أَشْحَةً» متعلق بالأول، فهو ينتصب من أربعة أوجه: أحدها: أن تنصبه على القطع من «المعوقين» كأنه قال: قد

(١) أي هم قليل يشبههم رأس واحد.

(٢) هذا مرسل عبد الرحمن بن زيد بن أسلم تابعي وانظره في الدر المنثور ٥/ ٣٦٠.

يعلم الله الذين يعوقون عن القتال ويشجون عن الإنفاق على فقراء المسلمين. ويجوز أن يكون منصوباً على القطع من «القائلين» أي وهم أشحة. ويجوز أن تنصبه على القطع مما في «يأتون»؛ كأنه قال: ولا يأتون البأس إلا جبناً بخلاء. ويجوز أن تنصب «أشحة» على الذم. فمن هذا الوجه الرابع يحسن أن تقف على قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٨). ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ وقف حسن. ومثله «أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ» حال من المضممر في «سَلَقُوهُمْ» وهو العامل فيه. ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ وصفهم بالجبين؛ وكذا سبيل الجبان ينظر يميناً وشمالاً محدداً بصره، وربما غشي عليه. وفي «الْخَوْفِ» وجهان: أحدهما: من قتال العدو إذا أقبل؛ قاله السدي. الثاني: الخوف من النبي ﷺ إذا غلب؛ قاله ابن شجرة. ﴿رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ خوفاً من القتال على القول الأول. ومن النبي ﷺ على الثاني. «تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ» لذهاب عقولهم حتى لا يصح منهم النظر إلى جهة. وقيل: لشدة خوفهم حذراً أن يأتيهم القتل من كل جهة. ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوا كُفْرَهُمْ بِالْحَقِّ﴾ وحكى الفراء «صلقوكم» بالصاد. وخطيب مِثْلَاق ومِثْلَاق إذا كان بليغاً. وأصل الصلق الصوت؛ ومنه قول النبي ﷺ:

[٤٩٩٢] «لعن الله الصالقة والحالقة والشاقة». قال الأعشى:

فيهم المجد والمساحة والنَجْدُ لدةٌ فيهم والخاطب السَّلاق

قال قتادة: ومعناه بسطوا ألسنتهم فيكم في وقت قسمة الغنيمة، يقولون: أعطنا أعطنا، فإننا قد شهدنا معكم. فعند الغنيمة أشح قوم وأبسطهم لساناً، ووقت البأس أجبن قوم وأخوفهم. قال النحاس: هذا قول حسن؛ لأن بعده «أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ». وقيل: المعنى بالغوا في مخاصمتكم والاحتجاج عليكم. وقال القتبي: المعنى آذوكم بالكلام الشديد. السلق: الأذى. ومنه قول الشاعر:

ولقد سلقنا هموازنا بنواهلٍ حتى انحنينا

﴿أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ أي على الغنيمة، قاله يحيى بن سلام. وقيل: على المال أن ينفقوه في سبيل الله؛ قاله السدي. «أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا» يعني بقلوبهم وإن كان ظاهرهم الإيمان؛ والمنافق كافر على الحقيقة لوصف الله عز وجل لهم بالكفر. ﴿فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي لم يشبههم عليها؛ إذا لم يقصدوا وجه الله تعالى بها. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ

[٤٩٩٢] صحيح. أخرجه البخاري ١٢٩٦ تعليقاً ووصله مسلم ١٠٤ وأبو عوانة ٥٦/١ - ٥٧ والنسائي ٢٠/٤ وابن ماجه ١٥٨٦ وأحمد ٤٠٥/٤ وابن أبي شيبة ٢٨٩/٣ وابن حبان ٣١٥٠ و٣١٥١ و٣١٥٢ و٣١٥٤ من حديث أبي موسى بالفاظ مختلفة، وذكر بعضهم فيه قصة.

يَسِيرًا ﴿١٩﴾ يحتمل وجهين: أحدهما: وكان نفاقهم على الله هيناً. الثاني: وكان إحباط عملهم على الله هيناً.

قوله تعالى: ﴿يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوتُ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٢٠﴾.

قوله تعالى: ﴿يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾ أي لجبنهم؛ يظنون الأحزاب لم ينصرفوا وكانوا انصرفوا، ولكنهم لم يتباعدوا في السير. ﴿وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ﴾ أي وإن يرجع الأحزاب إليهم للقتال. ﴿يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوتُ فِي الْأَعْرَابِ﴾ تمنوا أن يكونوا مع الأعراب حذراً من القتل وترتبصاً للدوائر. وقرأ طلحة بن مُصَرِّف «لو أنهم بُدئى في الأعراب»؛ يقال: باد وبُدئى؛ مثل غازٍ وغُرئى. ويُمَدّ مثل صائم وصوام. بدا فلان يبدو إذا خرج إلى البادية. وهي البداوة والبداوة؛ بالكسر والفتح. وأصل الكلمة من البدو وهو الظهور. ﴿يَسْأَلُونَ﴾ وقرأ يعقوب في رواية رُويس «يتساءلون عن أنباءكم» أي عن أخبار النبي ﷺ. يتحدثون: أما هلك محمد وأصحابه! أما غلب أبو سفيان وأحزابه! أي يودوا لو أنهم بادون سائلون عن أنباءكم من غير مشاهدة القتال لفرط جبنهم. وقيل: أي هم أبداً لجبنهم يسألون عن أخبار المؤمنين، وهل أصيبوا. وقيل: كان منهم في أطراف المدينة من لم يحضر الخندق، جعلوا يسألون عن أخباركم ويتمنون هزيمة المسلمين. ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٢٠﴾ أي رميةً بالنبل والحجارة على طريق الرياء والسمعة؛ ولو كان ذلك لله لكان قليله كثيراً.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ ﴿٢١﴾. فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ هذا عتاب للمتخلفين عن القتال؛ أي كان لكم قدوة في النبي ﷺ حيث بذل نفسه لنصرة دين الله في خروجه إلى الخندق. والأسوة القدوة. وقرأ عاصم «أسوة» بضم الهمزة. الباقيون بالكسر؛ وهما لغتان. والجمع فيهما واحد عند الفراء. والعلة عنده في الضم على لغة من كسر في الواحدة: الفرق بين ذوات الواو وذوات الياء؛ فيقولون كِسْوة وكُسا، ولحية ولحى. الجوهري: والأسوة والإسوة بالضم والكسر لغتان. والجمع أُسَى وإسَى. وروى عقبه بن حسان^(١) الهجري عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ

(١) باطل. ذكره الذهبي في «الميزان» ٣/ ٨٤ في ترجمة عقبه، وقال: إسناده مظلم مجهول.

حَسَنَةً ﴿٢١﴾ قال: في جوع النبي ﷺ؛ ذكره الخطيب أبو بكر أحمد وقال: تفرد به عقبه بن حسان عن مالك، ولم أكتبه إلا بهذا الإسناد.

الثانية: قوله تعالى: ﴿أُسْوَةٌ﴾ الأسوة القدوة. والأسوة ما يتأسى به؛ أي يُتَعَزَّى به. فيقتدى به في جميع أفعاله ويتعزى به في جميع أحواله؛ فلقد شُجَّ وجهه، وكسرت رباعيته، وقُتل عمه حمزة وجاع بطنه، ولم يلف إلا صابراً محتسباً، وشاكراً راضياً. وعن أنس بن مالك عن أبي طلحة قال:

[٤٩٩٣] شكونا إلى رسول الله ﷺ الجوع ورفعنا عن بطوننا عن حَجَر حجر؛ فرفع رسول الله ﷺ عن حجرين. خرجه أبو عيسى الترمذي وقال فيه: حديث غريب.

[٤٩٩٤] وقال ﷺ لما شُجَّ: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون» وقد تقدّم. ﴿لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ قال سعيد بن جبير: المعنى لمن كان يرجو لقاء الله بإيمانه ويصدق بالبعث الذي فيه جزاء الأفعال. وقيل: أي لمن كان يرجو ثواب الله في اليوم الآخر. ولا يجوز عند الحذاق من النحويين أن يكتب «يرجو» إلا بغير ألف إذا كان لواحد؛ لأن العلة التي في الجمع ليست في الواحد. ﴿وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا ﴿٢٢﴾﴾ خوفاً من عقابه، ورجاء لثوابه. وقيل: إن «لِمَنْ» بدل من قوله: «لَكُمْ» ولا يجيزه البصريون؛ لأن الغائب لا يبدل من المخاطب، وإنما اللام من «لِمَنْ» متعلقة بـ«حسنة»، و«أُسْوَةٌ» اسم «كَانَ» و«لَكُمْ» الخبر. واختلف فيمن أريد بهذا الخطاب على قولين: أحدهما: المنافقون؛ عطفاً على ما تقدّم من خطابهم. الثاني: المؤمنون؛ لقوله: ﴿لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾.

واختلف في هذه الأسوة بالرسول عليه السلام، هل هي على الإيجاب أو على الاستحباب؛ على قولين: أحدهما: على الإيجاب حتى يقوم دليل على الاستحباب. الثاني: على الاستحباب حتى يقوم دليل على الإيجاب. ويحتمل أن يحمل على الإيجاب في أمور الدين، وعلى الاستحباب في أمور الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٣﴾﴾.

[٤٩٩٣] أخرجه الترمذي ٢٣٧١ من حديث أبي طلحة، وقال: حديث غريب اه فيه سيار بن حاتم قال الأزدي: عنده مناكير، ويزيد بن أبي منصور لا بأس به كما في التقريب، والحديث ضعفه الترمذي بقوله: غريب. [٤٩٩٤] تقدم تخريجه.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ﴾ ومن العرب من يقول: «راء» على القلب. ﴿قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ﴾ يريد قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٤] الآية. فلما رأوا الأحزاب يوم الخندق قالوا: «هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ»؛ قاله قتادة. وقول ثانٍ رواه كثير بن عبد الله بن عمرو المزني عن أبيه عن جده قال:

[٤٩٩٥] خَطَّ^(١) رسول الله ﷺ عام ذكرت الأحزاب فقال: «أخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة عليها - يعني على قصور الحيرة ومدائن كسرى - فأبشروا بالنصر» فاستبشر المسلمون وقالوا: الحمد لله، موعد صادق؛ إذ وُعدنا بالنصر بعد الحصر. فطلعت الأحزاب فقال المؤمنون: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ ذكره الماوردي. و«مَا وَعَدَنَا» إن جعلت «ما» بمعنى الذي فالهاء محذوفة. وإن جعلتها مصدرًا لم تحتج إلى عائد ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ قال الفراء: وما زادهم النظر إلى الأحزاب. وقال علي بن سليمان: «رأى» يدل على الرؤية، وتأنيث الرؤية غير حقيقي، والمعنى: ما زادهم الرؤية إلا إيمانًا بالرب وتسليمًا للقضاء، قاله الحسن. ولو قال: ما زادوهم لجاز. ولما اشتد الأمر على المسلمين وطال المقام في الخندق، قام عليه السلام على التل الذي عليه مسجد الفتح في بعض الليالي، وتوقع ما وعده الله من النصر وقال:

[٤٩٩٦] «من يذهب ليأتينا بخبرهم وله الجنة» فلم يجبه أحد. وقال ثانيًا وثالثًا فلم يجبه أحد، فنظر إلى جانبه وقال: «من هذا؟» فقال حذيفة. فقال: «ألم تسمع كلامي منذ الليلة؟» قال حذيفة: فقلت يا رسول الله، منعني أن أجيبك الضَّرَّ والقُرَّ. قال: «انطلق حتى تدخل في القوم فتسمع كلامهم وتأتيني بخبرهم. اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى تردّه إليّ، انطلق ولا تحدّث شيئاً حتى تأتيني». فانطلق حذيفة بسلاحه، ورفع رسول الله ﷺ يده يقول: «يا صريخ المكرويين ويا مجيب

[٤٩٩٥] أخرجه الطبري في تفسيره ٢٨٣٧٩ وإسناده ضعيف، لضعف كثير المزني. قال اتلشافعي: هو ركن من أركان الكذب! انظر ترجمته في الميزان لكن في الباب أحاديث مثل «إذا هلك كسرى، فلا كسرى بعده، وإذا هلك قيصر، فلا قيصر بعده...» وغير ذلك من الأحاديث وكحديث «زويت لي الأرض...».

[٤٩٩٦] تقدم بنحوه من حديث حذيفة برقم ٤٩٨٨، وانظر الدر المنثور ٣٥٤/٥ - ٣٥٥، وسيرة ابن هشام ١٥٦/٣ - ١٥٧ وفي بعض ألفاظه غرابة.

(١) في الأصول «خطب» والتصويب عن تفسير الطبري ٢٨٣٧٩ والدر المنثور ٣٥٦/٥.

المضطرين اكشف همي وغمي وكربي فقد ترى حالي وحال أصحابي». فنزل جبريل وقال: «إن الله قد سمع دعوتك وكفاك هول عدوك» فخر رسول الله ﷺ على ركبتيه وبسط يديه وأرخى عينيه وهو يقول: «شكراً شكراً كما رحمتني ورحمت أصحابي». وأخبره جبريل أن الله تعالى مرسل عليهم ريحاً؛ فبشر أصحابه بذلك. قال حذيفة: فانتهيت إليهم وإذا نيرانهم تتقد؛ فأقبلت ريح شديدة فيها حصباء فما تركت لهم ناراً إلا أطفأتها ولا بناء إلا طرحته، وجعلوا يتترسون من الحصباء. وقام أبو سفيان إلى راحلته وصاح في قريش: النجاء النجاء! وفعل كذلك عيينة بن حصن والحارث بن عوف والأقرع بن حابس. وتفرقت الأحزاب، وأصبح رسول الله ﷺ فعاد إلى المدينة وبه من الشعث ما شاء الله؛ فجاءته فاطمة بفسول فكانت تغسل رأسه، فأناه جبريل فقال: «وضعت السلاح ولم تضعه أهل السماء، مازلت أتبعهم حتى جاوزت بهم الروحاء - ثم قال -: انهض إلى بني قريظة». وقال أبو سفيان: مازلت أسمع قعقة السلاح حتى جاوزت الروحاء.

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾ (٢٣). ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفوراً رحيماً.

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ﴾ رفع بالابتداء، وصلح الابتداء بالنكرة لأن «صدقوا» في موضع النعت. ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾. «مَّنْ» في موضع رفع بالابتداء. وكذا «وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ» والخبر في المجرور. والنَّحْبُ: النذر والعهد؛ تقول منه: نَحَبْتُ أَنَحُبُ؛ بالضم. قال الشاعر:

وإذا نحت كلُّبٌ على الناس إنهم أحق بتاج الماجد المتكرم
وقال آخر:

قد نحب المجد علينا نَحْبًا

وقال آخر^(١):

أَنَحِبُ فيقضى أم ضلالٌ وباطلٌ

وروى البخاري ومسلم والترمذي عن أنس قال:

[٤٩٩٧] قال عمي أنس بن النضر - سُمِّيَتْ^(٢) به - ولم يشهد بدرأ مع رسول الله ﷺ

[٤٩٩٧] صحيح. أخرجه البخاري ٢٨٠٥ و ٤٠٤٨ و ٤٧٨٣ ومسلم ١٩٠٣ والترمذي ٣٢٠٠ وأحمد ١٩٤/٣ من حديث أنس.

(١) عجز بيت للبيد، وصدده: ألا تسألان المرء ماذا يحاول.

(٢) أي أن أسأ سمي باسم عمه.

فَكَبَّرَ عَلَيْهِ فَقَالَ: أَوَّلَ مَشْهَدٍ شَهِدَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْبُ عَنْهُ، أَمَا وَاللَّهِ لَئِنْ أَرَانِي اللَّهَ مَشْهَدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا بَعْدَ لَيْلَتَيْنِ اللَّهُ مَا أَصْنَعُ. قَالَ: فَهَابَ أَنْ يَقُولَ غَيْرَهَا؛ فَشَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ مِنَ الْعَامِ الْقَابِلِ، فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ فَقَالَ: يَا أَبَا عَمْرٍو أَيْنَ؟ قَالَ: وَاهَا^(١) لَرِيحِ الْجَنَّةِ! أَجْدُهَا دُونَ أُحُدٍ؛ فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ، فَوُجِدَ فِي جَسَدِهِ بَضْعٌ وَثَمَانُونَ مَا بَيْنَ ضَرْبَةٍ وَطَعْنَةٍ وَرَمِيَةٍ. فَقَالَتْ عَمَّتِي الرُّبَيْعُ بِنْتُ النَّضْرِ: فَمَا عَرَفْتُ أَخِي إِلَّا بَيْنَانَهُ. وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْظُرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ ﴿٢٣﴾ لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] الْآيَةُ:

[٤٩٩٨] مِنْهُمْ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ ثَبِتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَصِيبَتْ يَدُهُ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَوْجِبَ^(٢) طَلْحَةُ الْجَنَّةَ». وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْهُ:

[٤٩٩٩] أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا لِأَعْرَابِيٍّ جَاهِلٍ: سَلِّهِ عَمَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ مِنْ هُوَ؟ وَكَانُوا لَا يَجْتَرِئُونَ عَلَىٰ مَسْأَلَتِهِ، يَوْقِرُونَهُ وَيَهَابُونَهُ؛ فَسَأَلَهُ الْأَعْرَابِيُّ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ؛ ثُمَّ إِنِّي أَطْلَعْتُ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ وَعَلَيَّ ثِيَابُ خَضِرٍ، فَلَمَّا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَيْنَ السَّائِلُ عَمَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ؟» قَالَ الْأَعْرَابِيُّ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «هَذَا مِمَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ» قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يُونُسَ بْنِ بَكِيرٍ. وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ:

[٥٠٠٠] أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ انْصَرَفَ مِنْ أُحُدٍ، مَرَّ عَلَىٰ مَصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ وَهُوَ

[٤٩٩٨] الْمَرْفُوعُ مِنْهُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ١٦٩٢ وَ ٣٧٣٨ وَالْحَاكِمُ ٢٥/٣ مِنْ حَدِيثِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ عَلَىٰ شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَأَقْرَهُ الذَّهَبِيُّ، وَهُوَ كَمَا قَالَا، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

[٤٩٩٩] أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ٣٧٤٣ وَ الطَّبْرِيُّ ٢٨٤٣٢ وَأَبُو يَعْلَى ٦٦٣ مِنْ حَدِيثِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَوَرَدَ مِنْ حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ٣٧٤٢ وَابْنُ سَعْدٍ ١٥٥/١/٣ وَابْنُ مَاجَةَ ١٢٦ وَ ١٢٧ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ لِّضَعْفِ إِسْحَاقَ الطَّلْحِيِّ، وَمِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ ١٥٥/١/٣ وَفِيهِ صَالِحُ بْنُ مُوسَىٰ مَتْرُوكٌ، فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ بِشَوَاهِدِهِ. وَثَبِتَهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ ٥١٨. وَذَكَرَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي صَحِيحِ التِّرْمِذِيِّ.

[٥٠٠٠] أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ٢٤٨/٢ وَ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الدَّلَائِلِ» ٢٨٤/٣ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ٢٠٠/٣ =

(١) كَلِمَةٌ تَذَكَّرُ عِنْدَ الْإِعْجَابِ بِالشَّيْءِ.

(٢) أَيْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ.

مقتول على طريقه، فوقف عليه ودعا له، ثم تلا هذه الآية: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ - إِلَى - تَبْدِيلًا﴾ ﴿٢٢﴾ ثم قال رسول الله ﷺ: «أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة فأثوهم وزوروهم والذي نفسي بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه». وقيل: النحب الموت؛ أي مات على ما عاهد عليه؛ عن ابن عباس. والنحب أيضاً الوقت والمدة. يقال: قضى فلان نحبه إذا مات. وقال ذو الرمة:

عَشِيَّةَ فَرَّ الْحَارِثِيُّونَ بَعْدَ مَا قَضَىٰ نَحْبَهُ فِي مَلْتَقَى الْخِيَلِ هَوْبَرُ

والتَّحَبُّ أيضاً الحاجة والهمة؛ يقول قائلهم: مالي عندهم نحب؛ وليس المراد بالآية. والمعنى في هذا الموضع بالنحب النذر كما قدّمنا أولاً؛ أي منهم من بذل جهده على الوفاء بعهده حتى قتل؛ مثل حمزة وسعد بن معاذ وأنس بن النضر وغيرهم. ومنهم من ينتظر الشهادة وما بذلوا عهدهم ونذرهم. وقد روي عن ابن عباس أنه قرأ «فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ» ومنهم من بذل تبديلاً قال أبو بكر الأنباري: وهذا الحديث عند أهل العلم مردود؛ لخلافه الإجماع، ولأن فيه طعنًا على المؤمنين والرجال الذين مدحهم الله وشرفهم بالصدق والوفاء؛ فما يعرف فيهم مغير وما وجد من جماعتهم مبدل؛ رضي الله عنهم. ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ﴾ أي أمر الله بالجهاد ليجزي الصادقين في الآخرة بصدقهم. ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ﴾ في الآخرة ﴿إِنْ شَاءَ﴾ أي إن شاء أن يعذبهم لم يوفقهم للتوبة؛ وإن لم يشأ أن يعذبهم تاب عليهم قبل الموت. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ ﴿٢١﴾.

قوله تعالى: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ ﴿٢٠﴾.

قوله تعالى: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا﴾ قال محمد بن عمرو يرفعه إلى عائشة: قالت: «الَّذِينَ كَفَرُوا» هاهنا أبو سفيان وعُيينة بن بدر، رجع أبو سفيان إلى تهامة، ورجع عُيينة إلى نجد. ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ بأن أرسل عليهم ريحاً وجنوداً حتى رجعوا ورجعت بنو قريظة إلى صياصيتهم؛ فكفى أمر قريظة بالرعب. ﴿وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا﴾ أمره ﴿عَزِيزًا﴾ ﴿٢٠﴾ لا يُغْلَب.

- والبيهقي ٢٨٤/٣ - ٢٨٥ من حديث أبي ذر، وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي بعد حديث أبي هريرة، بقوله: أنا أحسبه موضوعاً، أهـ وحديث أبي ذر من الطريق نفسه لكن ليس فيه عجزه، وانظر تفسير الشوكاني ١٩٧٥.

[٥٠٠٢] أمر رسول الله ﷺ بتخيير أزواجه بدأ بي فقال: «يا عائشة، إني ذاكرك لكَ أمراً فلا عليك ألا تستعجلي حتى تستأمرى أبويك» قالت: وقد علم أن أبوي لم يكونا ليأمراني بفراقه؛ قالت ثم قال: «إن الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً﴾ (٧٨) - حتى بلغ - لِمَحْسِنَتٍ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً ﴿٧٩﴾» فقلت: أفي هذا أستأمر أبوي! فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة، وفعل أزواج النبي ﷺ مثل ما فعلت. قال: هذا حديث حسن صحيح. قال العلماء: وأما أمر النبي ﷺ عائشة أن تشاور أبويها لأنه كان يحبها، وكان يخاف أن يحملها فرط الشباب على أن تختار فراقه، ويعلم من أبويها أنهما لا يشيران عليها بفراقه.

الثانية: قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ﴾ كان للنبي ﷺ أزواج، منهن من دخل بها، ومنهن من عقد عليها ولم يدخل بها، ومنهن من خطبها فلم يتم نكاحه معها.

فأولهن: خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب. وكانت قبله عند أبي هالة واسمه زرارعة بن التباش الأسدي، وكانت قبله عند عتيق بن عائذ، ولدت منه غلاماً اسمه عبد مناف. وولدت من أبي هالة هند بن أبي هالة، وعاش إلى زمن الطاعون فمات فيه. ويقال: إن الذي عاش إلى زمن الطاعون هند بن هند، وسُمعت نادبته تقول حين مات: واهند بن هنداه، واريب رسول الله. ولم يتزوج رسول الله ﷺ على خديجة غيرها حتى ماتت. وكانت يوم تزوجها رسول الله ﷺ بنت أربعين سنة، وتوفيت بعد أن مضى من النبوة سبع سنين، وقيل: عشر. وكان لها حين توفيت خمس وستون سنة. وهي أول امرأة آمنت به. وجميع أولاده منها غير إبراهيم. قال حكيم بن حزام: توفيت خديجة فخرجنا بها من منزلها حتى دفناها بالحجون؛ ونزل رسول الله ﷺ في حفرتها، ولم تكن يومئذ سنة الجنازة الصلاة عليها.

ومنهن: سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس العامرية، أسلمت قديماً وبايعت، وكانت عند ابن عم لها يقال له السكران بن عمرو؛ وأسلم أيضاً، وهاجرا جميعاً إلى أرض الحبشة في الهجرة الثانية، فلما قدما مكة مات زوجها. وقيل: مات بالحبشة؛ فلما حلت خطبها رسول الله ﷺ، فتزوجها ودخل بها بمكة، وهاجر بها إلى المدينة؛ فلما كبرت أراد طلاقها فسألته ألا يفعل وأن يدعها في نسائه، وجعلت ليلتها لعائشة - حسبما هو مذكور في الصحيح - فأمسكها، وتوفيت بالمدينة في شوال سنة أربع وخمسين.

[٥٠٠٢] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧٨٥ و ٤٧٨٦ ومسلم ١٠٨٣ والترمذي ٣٢٠٤ من حديث عائشة. وفي الباب من حديث عمر أخرجه البخاري ٢٤٦٨ ومسلم ١٤٧٩.

ومنهن: عائشة بنت أبي بكر الصديق، وكانت مسماة لجُبَيْر بن مطعم، فخطبها رسول الله ﷺ؛ فقال أبو بكر: يا رسول الله، دَغْنِي أَسْلَهَا من جُبَيْر سَلًا رَفِيقًا؛ فتزوجها رسول الله ﷺ بمكة قبل الهجرة بسنتين، وقيل بثلاث سنين؛ وبنى بها بالمدينة وهي بنت تسع، وبقيت عنده تسع سنين، ومات رسول الله ﷺ وهي بنت ثمانٍ عشرة، ولم يتزوج بكراً غيرها، ومات سنة تسع وخمسين، وقيل ثمان وخمسين.

ومنهن: حفصة بنت عمر بن الخطاب القُرَشِيَّة العدويَّة، تزوجها رسول الله ﷺ ثم طلقها، فأتاه جبريل فقال:

[٥٠٠٣] «إن الله يأمرك أن تراجع حفصة فإنها صَوَّامة قَوَّامة» فراجعها. قال الواقدي: وتوفيت في شعبان سنة خمس وأربعين في خلافة معاوية، وهي ابنة ستين سنة. وقيل: ماتت في خلافة عثمان بالمدينة.

ومنهن: أم سلمة، واسمها هند بنت أبي أمية المخزومية - واسم أبي أمية سُهيل - تزوجها رسول الله ﷺ في ليالٍ بقين من شوال سنة أربع، زوجها منه ابنها سلمة على الصحيح، وكان عُمَرُ ابْنُها صغيراً، وتوفيت في سنة تسع وخمسين. وقيل: سنة ثنتين وستين؛ والأول أصح. وصلى عليها سعيد بن زيد. وقيل أبو هريرة. وقُبرَت بالبقيع وهي ابنة أربع وثمانين سنة.

ومنهن: أم حبيبة، واسمها رَمْلَة بنت أبي سفيان. بعث رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي، ليخطب عليه أم حبيبة فزوجه إياها، وذلك سنة سبع من الهجرة، وأصدق النجاشي عن رسول الله ﷺ أربعمائة دينار، وبعث بها مع شُرْحبِيل بن حَسَنَة،

[٥٠٠٣] ضعيف. أخرجه الحاكم ١٥/٤ والطبراني (٩٣٤/١٨) عن قيس بن زيد وهذا مرسل. وكرره الحاكم ١٥/٤ - ١٦ والطبراني كما في المجموع ٢٤٤/٩ - ٢٤٥ من حديث أنس، وسكت عليه الحاكم والذهبي مع أن فيه الحسن بن أبي جعفر، وهو ضعيف. وأخرجه الطبراني (٨٠٤/١٧) من حديث عقبة بن عامر، وفيه عمرو بن صالح لا يعرف قاله الهيثمي، وكرره الطبراني والبخاري ٢٦٦٨ من حديث عمار بن ياسر، وفيه الحسن بن أبي جعفر ضعيف اهـ، الخلاصة: هو حديث ضعيف. فحديث أنس وعمار مداره على الحسن بن أبي جعفر، وهو ضعيف جداً قال فيه البخاري: منكر الحديث، وضعفه أحمد، وقال يحيى: ليس بشيء، وقال المديني: ضعيف ضعيف اهـ وأما حديث عقبة فإن فيه راوٍ مجهول، وأما مرسل قيس بن زيد فإن المتن منكر، حيث ذكر فيه مجيء عثمان بن مظعون مع أنه توفي قبل أحد بلا خلاف، والنبي ﷺ تزوج حفصة بعد أحد. ولكن خبر طلاق حفصة بدون ذكر جبريل عليه السلام قوي. انظر الإحسان بتخريج الأرنؤوط ٤٢٧٥ و ٤٢٧٦.

وتوفيت سنة أربع وأربعين. وقال الدَّارَقُطْنِي: كانت أم حبيبة تحت عبيد الله بن جحش فمات بأرض الحبشة على النصرانية، فتزوجها النجاشي النَّبِيُّ ﷺ، وأمهرها عنه أربعة آلاف، وبعث بها إليه مع شُرْحَبِيل بن حسنة.

ومنهن: زينب بنت جَحْش بن رِثَاب الأسديّة؛ وكان اسمها بَرّة فسمّاها رسول الله ﷺ زينب، وكان اسم أبيها بُرّة؛ فقالت:

[٥٠٠٤] يا رسول الله، بذل اسم أبي فإن البُرّة حقيرة؛ فقال لها النبي ﷺ: «لو كان أبوك مؤمناً سميناها باسم رجل منا أهل البيت ولكني قد سميتها جحشاً والجحش من البُرّة»، ذكر هذا الحديث الدَّارَقُطْنِي. تزوّجها رسول الله ﷺ بالمدينة في سنة خمس من الهجرة، وتوفيت سنة عشرين، وهي بنت ثلاث وخمسين.

ومنهن: زينب بنت خُذَيْمَة بن الحارث بن عبد الله بن عمرو بن عبد مناف بن هلال بن عامر بن صَعْصَعَة الهلالية، كانت تسمى في الجاهلية أمّ المساكين؛ لإطعامها إياهم. تزوّجها رسول الله ﷺ في رمضان على رأس واحد وثلاثين شهراً من الهجرة، فمكثت عنده ثمانية أشهر، وتوفيت في حياته في آخر ربيع الأول على رأس تسعة وثلاثين شهراً؛ ودفنت بالبقيع.

ومنهن: جُوَيْرِيَة بنت الحارث بن أبي ضَرَار الخُزَاعِيَة الْمُصْطَلِقِيَة، أصابها في غزوة بني الْمُصْطَلِق فوقعت في سهم ثابت بن قيس بن شَمَّاس فكاتبتها؛ فقتل رسول الله ﷺ كتابتها وتزوّجها، وذلك في شعبان سنة ست، وكان اسمها بَرّة فسمّاها رسول الله ﷺ جُوَيْرِيَة، وتوفيت في ربيع الأول سنة ست وخمسين. وقيل: سنة خمسين، وهي ابنة خمس وستين.

ومنهن: صفية بنت حُيَيِّ بن أخطب الهارونية، سبّاها النَّبِيُّ ﷺ يوم خَيْبَر واصطفّاها لنفسه، وأسلمت وأعتقها، وجعل عتقها صداقها. وفي الصحيح: أنها وقعت في سهم دِحْيَة الكَلْبِي فاشتراها رسول الله ﷺ بسبعة أرؤس، وماتت في سنة خمسين. وقيل: سنة اثنتين وخمسين، ودفنت بالبقيع.

ومنهن: رَيْحَانَة بنت زيد بن عمرو بن خُفَاة من بني النَّضِير، سبّاها رسول الله ﷺ وأعتقها، وتزوّجها في سنة ست، وماتت مَرْجَعَة من حَجَة الْوَدَاع، فدفنها بالبقيع. وقال الواقدي: ماتت سنة ست عشرة وصلى عليها عمر. قال أبو الفرج الْجَوْزِي: وقد سمعت

[٥٠٠٤] عزاه المصنف للدارقطني، ولم أجده في سننه، ولا في الإصابة والاستيعاب، ولا يصح، فإن زينب كانت تدعى بنت جحش قبل هجرة النبي ﷺ.

من يقول: إنه كان يطؤها بملك اليمين ولم يعتقها.

قلت: ولهذا والله أعلم لم يذكرها أبو القاسم عبد الرحمن السُّهَيْلِيُّ في عداد أزواج النبي ﷺ.

ومنهن: ميمونة بنت الحارث الهلالية، تزوّجها رسول الله ﷺ بِسَرَفٍ على عشرة أميال من مكة، وذلك في سنة سبع من الهجرة في عُمره القصّية، وهي آخر امرأة تزوّجها رسول الله ﷺ، وقدّر الله تعالى أنها ماتت في المكان الذي بنى فيه رسول الله ﷺ بها، ودفنت هنالك، وذلك في سنة إحدى وستين. وقيل: ثلاث وستين. وقيل ثمان وستين.

فهؤلاء المشهورات من أزواج النبي ﷺ، وهنّ اللاتي دخل بهنّ؛ رضي الله عنهنّ.

فأما من تزوّجهن ولم يدخل بهنّ؛ فمنهنّ: الكلّابية. واختلفوا في اسمها؛ فقيل فاطمة. وقيل عُمرة. وقيل العالية. قال الزهريّ: تزوّج فاطمة بنت الضحاك الكلّابية فاستعادت منه فطلقها، وكانت تقول: أنا الشقيّة. تزوّجها في ذي القعدة سنة ثمان من الهجرة، وتوفيت سنة ستين.

ومنهنّ: أسماء بنت النعمان بن الجَوْن بن الحارث الكنديّة، وهي الجونية. قال قتادة: لما دخل عليها دعاها فقالت: تعال أنت، فطلقها. وقال غيره: هي التي استعادت منه. وفي البخاريّ [عن سهل بن سعد وأبي أسيد قالا]^(١):

[٥٠٠٥] تزوج رسول الله ﷺ أُميمة بنت شراحيل، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها فكأنها كرهت ذلك، فأمر أبا أسيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين. وفي لفظ آخر قال أبو أسيد:

[٥٠٠٦] أتى رسول الله ﷺ بالجونية، فلما دخل عليها قال: «هبي لي نفسك» فقالت: وهل تهب الملكة نفسها للسوقة! فأهوى بيده ليضعها عليها لتسكن؛ فقالت: أعوذ بالله منك! فقال: «قد عُذتِ بمعاذ» ثم خرج علينا فقال: «يا أبا أسيد، أكسها رازقين^(٢) وألحقها بأهلها».

[٥٠٠٥] صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٥٦ و ٥٢٥٧ بسنده عن سهل بن سعد وأبي أسيد قالا.. فذكره.

[٥٠٠٦] صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٥٥ من حديث أبي أسيد. و ٥٢٥٤ من حديث عائشة لكن باختصار.

(١) في الأصول «وفي البخاري قال» والزيادة يقتضيها السياق، فإن البخاري ليس هو القائل.

(٢) ثياب من كتان بيض طوال.

ومنهنّ: قَتِيلَةُ بنت قيس، أخت الأشعث بن قيس، زوّجها إياه الأشعث، ثم انصرف إلى حَضْرَمَوْت، فحملها إليه فبلغه ^(١) وفاة النبي ﷺ. فردّها إلى بلاده، فارتدّ وارتدت معه. ثم تزوّجها عكرمة بن أبي جَهْل، فوجد من ذلك أبو بكر وَجْداً شديداً. فقال له عمر: إنها والله ما هي من أزواجه، ما خيرها ولا حببها. ولقد برّأها الله منه بالارتداد. وكان عروة ينكر أن يكون تزوّجها.

ومنهنّ: أم شريك الأزدية، واسمها غُرَيَّة بنت جابر بن حكيم، وكانت قبله عند أبي بكر بن أبي سلمى، فطلقها النبي ﷺ ولم يدخل بها. وهي التي وهبت نفسها. وقيل: إن التي وهبت نفسها للنبي ﷺ خَوْلَةُ بنت حكيم.

ومنهنّ: خَوْلَةُ بنت الهذيل بن هُبيرة، تزوّجها رسول الله ﷺ، فهلكت قبل أن تصل إليه. ومنهنّ: شَرَأْفُ بنت خليفة، أخت دَحْيَة، تزوّجها ولم يدخل بها. ومنهنّ: ليلَى بنت الحَظِيم، أخت قيس، تزوّجها وكانت غيوراً فاستقالته فأقالها. ومنهنّ: خَوْلَةُ بنت الهذيل بن هُبيرة، تزوّجها رسول الله ﷺ، فهلكت قبل أن تصل إليه. كِنْدَةُ فجّيء بها بعد ما مات ^(١).

ومنهنّ: ابنة جندب بن ضمرة الجُنْدُعيّة. قال بعضهم: تزوّجها رسول الله ﷺ. وأنكر بعضهم وجود ذلك.

ومنهنّ: الغفاريّة. قال بعضهم؛ تزوّج امرأة من غفار، فأمرها فنزعت ثيابها فرأى بياضاً فقال:

[٥٠٠٧] «الْحَقِّي بِأَهْلِكَ». ويقال: إنما رأى البياض بالكلابية. فهؤلاء اللاتي عقد عليهنّ ولم يدخل بهنّ؛ ﷺ.

فأما من خطبهنّ فلم يتم نكاحه معهنّ؛ ومن وهبت له نفسها:

فمنهنّ: أم هانئ بنت أبي طالب، واسمها فاختة. خطبها النبي ﷺ فقالت: إني امرأة مُصَيِّبَةٌ ^(٢) واعتذرت إليه فعذرها. ومنهنّ: ضُبَاعَةُ بنت عامر.

[٥٠٠٧] أخرجه الحاكم ٣٤/٤ من حديث كعب بن عجرة وسكت عليه وقال الذهبي: زيد ليس ثقة اهـ وأعله الحافظ في التلخيص ١٣٦/٣ بجميل بن زيد، وضعفه وحكم بضعف الحديث.

(١) هذا غير صحيح، لأن الصواب أنه عليه السلام حرم عليه النساء بعد سورة الأحزاب.

(٢) أي ذات صبيان، وانظر طبقات ابن سعد ٤١٤٥.

ومنهنّ: صفية بنت بشامة بن نضلة، خطبها النبي ﷺ وكان أصابها سبأ، فخيرها النبي ﷺ، فقال:

[٥٠٠٨] «إن شئت أنا وإن شئت زوجك؟» قالت: زوجي. فأرسلها؛ فلعنّتها بنو تميم؛ قاله ابن عباس.

ومنهنّ: أم شريك. وقد تقدّم ذكرها.

ومنهنّ: ليلي بنت الحطيم؛ وقد تقدّم ذكرها.

ومنهنّ: خولة بنت حكيم بن أمية؛ وهبت نفسها للنبي ﷺ فأرجأها، فتزوّجها عثمان بن مظعون.

ومنهنّ: جُمرة بنت الحارث بن عوف المريّ؛ خطبها النبي ﷺ فقال أبوها: إن بها سوءاً ولم يكن بها، فرجع إليها أبوها وقد برّصت، وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر.

ومنهنّ: سودة القرشية؛ خطبها رسول الله ﷺ وكانت مصيبة. فقالت: أخاف أن يَضْغُو^(١) صَبِيَّتِي عند رأسك. فحمدها ودعا لها.

ومنهنّ: امرأة لم يُذكر اسمها. قال مجاهد: خطب رسول الله ﷺ امرأة فقالت: أستاذم أبي. فلقيت أباه فأذن لها، فلقيت رسول الله ﷺ فقال:

[٥٠٠٩] «قد التحفنا لحافاً غيرك».

فهؤلاء جميع أزواج النبي ﷺ.

وكان له من السّراري سُرّتان: مارية القبطية، وريحانة؛ في قول قتادة. وقال غيره: كان له أربع: مارية، وريحانة، وأخرى جميلة أصابها في السّبي، وجارية وهبتها له زينب بنت جحش.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا﴾ «إن» شرط، وجوابه «فَتَعَالَيْنَ»؛ فعلق التخيير على شرط. وهذا يدل على أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان، فينفذان ويمضيان؛ خلافاً للجهال المبتدعة الذين يزعمون أن الرجل

[٥٠٠٨] ضعيف. أخرجه ابن سعد ٤١٤٧ من حديث ابن عباس وفيه الكلي واو.

[٥٠٠٩] ضعيف. أخرجه ابن سعد ٤١٥٢ عن جابر عن مجاهد، وهذا مرسل، ومع إرساله جابر الجعفي ضعيف.

(١) أي ذات صبيان.

إذا قال لزوجته: أنت طالق إن دخلت الدار، أنه لا يقع الطلاق إن دخلت الدار؛ لأن الطلاق الشرعي هو المنجز في الحال لا غير.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿فَعَالَيْتَ﴾ هو جواب الشرط، وهو فعل جماعة النساء، من قولك تعالى؛ وهو دعاء إلى الإقبال إليه يقال: تعالى بمعنى أقبل، وُضع لمن له جلالة ورفعة، ثم صار في الاستعمال لكل داع إلى الإقبال، وأما في هذا الموضع فهو على أصله؛ فإن الداعي هو رسول الله ﷺ. ﴿أَمْتَعُكُنَّ﴾ قد تقدّم الكلام في المُنعة في «البقرة». وقرئ «أَمْتَعُكُنَّ» بضم العين. وكذا «وَأَسْرَحُكُنَّ» بضم الحاء على الاستئناف. والسراح الجميل؛ هو أن يكون طلاقاً للسنة من غير ضرار ولا منع واجب لها.

الخامسة: اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي ﷺ أزواجه على قولين: الأول: أنه خيرهن بإذن الله تعالى في البقاء على الزوجية أو الطلاق، فاخترن البقاء؛ قالته عائشة ومجاهد وعكرمة والشعبي وابن شهاب وربيعة. ومنهم من قال: إنما خيرهن بين الدنيا فيفارقهن، وبين الآخرة فيمسكنهن؛ لتكون لهنّ المنزلة العليا كما كانت لزوجهنّ؛ ولم يخيرهنّ في الطلاق؛ ذكره الحسن وقتادة. ومن الصحابة عليّ فيما رواه عنه أحمد بن حنبل أنه قال: لم يخير رسول الله ﷺ نساءه إلا بين الدنيا والآخرة.

قلت: القول الأول أصح؛ لقول عائشة رضي الله عنها لما سئلت عن الرجل يخير امرأته فقالت:

[٥٠١٠] قد خيرنا رسول الله ﷺ أفكان طلاقاً! في رواية: فاخترناه فلم يعدّه طلاقاً. ولم يثبت عن رسول الله ﷺ إلا التخيير المأمور بين البقاء والطلاق؛ لذلك قال:

[٥٠١١] «يا عائشة إني ذاك لك أمراً فلا عليك ألا تعجلي فيه حتى تستأمري أبويك» الحديث. ومعلوم أنه لم يرد الاستثمار في اختيار الدنيا وزينتها على الآخرة. فثبت أن الاستثمار إنما وقع في الفرقة، أو النكاح. والله أعلم.

السادسة: اختلف العلماء في المخيرة إذا اختارت زوجها؛ فقال جمهور العلماء من السلف وغيرهم وأئمة الفتوى: إنه لا يلزمه طلاق، لا واحدة ولا أكثر؛ هذا قول عمر بن الخطاب وعليّ وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس وعائشة. ومن التابعين عطاء ومسروق وسليمان بن يسار وربيعة وابن شهاب. وروي عن عليّ وزيد أيضاً: إن اختارت

[٥٠١٠] صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٦٣ ومسلم ١٤٧٧ وأحمد ٢٠٢/٦ وابن أبي شيبة ٥٩/٥ والترمذي ١١٧٩ والنسائي ٥٦/٦ وابن حبان ٤٢٦٧ من حديث عائشة.

[٥٠١١] تقدم برقم: ٥٠٠٢ أخرجه البخاري وغيره.

زوجها فواحدة بائنة؛ وهو قول الحسن البصري والليث، وحكاها الخطابي والنقاش عن مالك. وتعلقوا بأن قوله: اختاري، كناية عن إيقاع الطلاق، فإذا أضافه إليها وقعت طلاقاً؛ كقوله: أنتِ بائنة. والصحيح الأول؛ لقول عائشة: خيرنا رسول الله ﷺ فاخترناه فلم يعدّه علينا طلاقاً^(١). أخرجه الصحيحان. قال ابن المنذر: وحديث عائشة يدل على أن المخيرة إذا اختارت زوجها لم يكن ذلك طلاقاً، ويدل على أن اختيارها نفسها يوجب الطلاق، ويدل على معنى ثالث، وهو أن المخيرة إذا اختارت نفسها أنها تطليقة يملك زوجها رجعتها؛ إذ غير جائز أن يطلق رسول الله ﷺ بخلاف ما أمره الله. وروى هذا عن عمر وابن مسعود وابن عباس. وبه قال ابن أبي ليلى والثوري والشافعي. وروى عن علي أنها إذا اختارت نفسها أنها واحدة بائنة. وهو قول أبي حنيفة وأصحابه. ورواه ابن خزيمة منذاد عن مالك. وروى عن زيد بن ثابت أنها إذا اختارت نفسها أنها ثلاث. وهو قول الحسن البصري، وبه قال مالك والليث؛ لأن المملك إنما يكون بذلك. وروى عن علي رضي الله عنه أنها إذا اختارت نفسها فليس بشيء. وروى عنه أنها إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية.

السابعة: ذهب جماعة من المدنيين وغيرهم إلى أن التملك والتخير سواء، والقضاء ما قضت فيهما جميعاً؛ وهو قول عبد العزيز بن أبي سلمة. قال ابن شعبان: وقد اختاره كثير من أصحابنا، وهو قول جماعة من أهل المدينة. قال أبو عمر: وعلى هذا القول أكثر الفقهاء. والمشهور من مذهب مالك الفرق بينهما؛ وذلك أن التملك عند مالك هو قول الرجل لامرأته: قد ملكتك؛ أي قد ملكتك ما جعل الله لي من الطلاق واحدة أو اثنتين أو ثلاثاً؛ فلما جاز أن يملكها بعض ذلك دون بعض وادعى ذلك، كان القول قوله مع يمينه إذا ناكها. وقالت طائفة من أهل المدينة: له المناكرة في التملك وفي التخير سواء في المدخول بها. والأول قول مالك في المشهور. وروى ابن خزيمة منذاد عن مالك أن للزوج أن ينكر المخيرة في الثلاث، وتكون طلاقاً بائنة كما قال أبو حنيفة. وبه قال أبو الجهم. قال سحنون: وعليه أكثر أصحابنا.

وتحصيل مذهب مالك: أن المخيرة إذا اختارت نفسها وهي مدخول بها فهو الطلاق كله، وإن أنكر زوجها فلا نكرة له. وإن اختارت واحدة فليس بشيء، وإنما الخيار البتات، إما أخذته وإما تركته؛ لأن معنى التخير التسريح، قال الله تعالى في آية التخير: ﴿فَتَعَالَى رَبُّكَ أُمْتَعَكَ وَأَسْرَحَكَ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٨] فمعنى التسريح البتات،

(١) تقدم برقم: ٥٠١٠.

قال الله تعالى: ﴿الطَّلَقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. والتسريح بإحسان هو الطلقة الثالثة؛ روي ذلك عن النبي ﷺ كما تقدم. ومن جهة المعنى أن قوله: اختاريني أو اختاري نفسك يقتضي ألا يكون له عليها سبيل إذا اختارت نفسها، ولا يملك منها شيئاً؛ إذ قد جعل إليها أن تخرج ما يملكه منها أو تقيم معه إذا اختارته، فإذا اختارت البعض من الطلاق لم تعمل بمقتضى اللفظ، وكانت بمنزل من خيّر بين شيئين فاختر غيرهما. وأما التي لم يدخل بها فله منكرتها في التخيير والتملك إذا زادت على واحدة؛ لأنها تبين في الحال.

الثامنة: اختلفت الرواية عن مالك متى يكون لها الخيار؛ فقال مرة: لها الخيار ما دامت في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض. فإن لم تختَر ولم تقض شيئاً حتى افترقا من مجلسهما بطل ما كان من ذلك إليها؛ وعلى هذا أكثر الفقهاء. وقال مرة: لها الخيار أبداً ما لم يعلم أنها تركت؛ وذلك يُعلم بأن تمكّنه من نفسها بوطء أو مباشرة؛ فعلى هذا إن منعت نفسها ولم تختَر شيئاً كان له رفعها إلى الحاكم لتوقع أو تسقط، فإن أبت أسقط الحاكم تمليكها. وعلى القول الأول إذا أخذت في غير ذلك من حديث أو عمل أو مشي أو ما ليس في التخيير بشيء كما ذكرنا سقط تخييرها. واحتج بعض أصحابنا لهذا القول بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ [النساء: ١٤٠]. وأيضاً فإن الزوج أطلق لها القول ليعرف الخيار منها، فصار كالعقد بينهما، فإن قبلته وإلا سقط؛ كالذي يقول: قد وهبت لك أو بايعتك، فإن قبل وإلا كان الملك باقياً بحاله. هذا قول الثوري والكوفيين والأوزاعي والليث والشافعي وأبي ثور، وهو اختيار ابن القاسم. ووجه الرواية الثانية أن ذلك قد صار في يدها وملكته على زوجها بتمليكه إياها فلما ملكت ذلك وجب أن يبقى في يدها كبقائه في يد زوجها.

قلت: وهذا هو الصحيح لقوله عليه السلام لعائشة:

[٥٠١٢] «إني ذاكر لك أمراً فلا عليك ألا تستعجلي حتى تستأمرني أبويك» رواه الصحيح، وخَرَّجَه البخاري، وصححه الترمذي. وقد تقدم في أول الباب. وهو حجة لمن قال: إنه إذا خيّر الرجل امرأته أو ملكها أن لها أن تقضي في ذلك وإن افترقا من مجلسهما؛ روي هذا عن الحسن والزُّهري، وقاله مالك في إحدى روايته. قال أبو عبيد: والذي عندنا في هذا الباب، اتباع السنة في عائشة في هذا الحديث، حين جعل لها التخيير إلى أن تستأمر أبويها، ولم يجعل قيامها من مجلسها خروجاً من الأمر. قال

[٥٠١٢] صحيح. تقدم برقم: ٥٠٠٢.

المروزي: هذا أصح الأقاويل عندي، وقاله ابن المنذر والطحاوي.

قوله تعالى: ﴿يَنْسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ٥٢﴾ ﴿٥٢﴾ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَدِيقًا نُوَفِّهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ٥٣﴾.

قوله تعالى: ﴿يَنْسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قال العلماء: لما اختار نساء النبي ﷺ رسول الله ﷺ شكرهن الله على ذلك فقال تكملة لهن: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْنِسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ [الأحزاب: ٥٢] الآية. وبين حكمهن عن غيرهن فقال: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾ [الأحزاب: ٥٣]. وجعل ثواب طاعتهن وعقاب معصيتهن أكثر مما لغيرهن فقال: ﴿يَنْسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾. فأخبر تعالى أن من جاء من نساء النبي ﷺ بفاحشة - والله عاصم رسوله عليه السلام من ذلك كما مر في حديث الإفك^(١) - «يضاعف لها العذاب ضعفين»؛ لشرف منزلتهن وفضل درجتهن، وتقدمهن على سائر النساء أجمع. وكذلك بينت الشريعة في غير ما موضع حسبما تقدم بيانه غير مرة - أنه كلما تضاعفت الحُرُمات فهتكت تضاعفت العقوبات؛ ولذلك ضُوعف حدُّ الحرِّ على العبد والثيب على البكر. وقيل: لما كان أزواج النبي ﷺ في مهبط والوحي وفي منزل أوامر الله ونواهيه، قوي الأمر عليهن ولزمهن بسبب مكانتهن أكثر مما يلزم غيرهن؛ فضوعف لهن الأجر والعذاب. وقيل: إنما ذلك لعظم الضرر في جرائمهن بإيذاء رسول الله ﷺ؛ فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة في إيذاء رسول الله ﷺ؛ وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [الأحزاب: ٥٧]. واختار هذا القول الكيا الطبري.

الثانية: قال قوم: لو قُدِّر الزنى من واحدة منهن - وقد أعاذهن الله من ذلك - لكانت تُحدَّ حدَّين لعظم قدرها، كما يزداد حدُّ الحرِّ على الأمة. والعذاب بمعنى الحدِّ، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ هَذَا عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٢]. وعلى هذا فمعنى الضعفين معنى المثلين أو المراتين. وقال أبو عبيدة: ضعف الشيء شيئان حتى يكون ثلاثة. وقاله أبو عمرو فيما حكى الطبري عنه؛ فيضاعف إليه عذابان مثله فيكون ثلاثة أعذبة. وضعفه الطبري. وكذلك هو غير صحيح وإن كان له باللفظ تعلق الاحتمال. وكون الأجر مرتين

(١) تقدم في مطلع سورة النور.

مما يفسد هذا القول؛ لأن العذاب في الفاحشة بإزاء الأجر في الطاعة؛ قاله ابن عطية. وقال النحاس: فرق أبو عمرو بين «يُضَاعَف وَيُضَعَّف» قال: «يُضَاعَف» للمرار الكثيرة. و«يُضَعَّف» مرتين. وقرأ «يُضَعَّف» لهذا. وقال أبو عبيدة: «يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ» يجعل ثلاثة أعذبة. قال النحاس: التفريق الذي جاء به أبو عمرو وأبو عبيدة لا يعرفه أحد من أهل اللغة علمته، والمعنى في «يضاعف ويضعف» واحد؛ أي يجعل ضعفين؛ كما تقول: إن دفعت إليّ درهماً دفعت إليك ضِعْفَيْهِ أَيِ مِثْلَيْهِ؛ يعني درهمين. ويدل على هذا ﴿تَوْتَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ ولا يكون العذاب أكثر من الأجر. وقال في موضع آخر ﴿ءَاتَاهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [الأحزاب: ٦٨] أي مثلين. وروى معمر عن قتادة «يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ» قال: عذاب الدنيا وعذاب الآخرة. قال القشيري أبو نصر: الظاهر أنه أراد بالضعفين المثلين؛ لأنه قال: ﴿تَوْتَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾. فأما في الوصايا، لو أوصى لإنسان بضعفي نصيب ولده فهو وصية بأن يعطى مثل نصيبه ثلاث مرات؛ فإن الوصايا تجري على العرف فيما بين الناس، وكلام الله يردّ تفسيره إلى كلام العرب، والضعف في كلام العرب المثل إلى ما زاد، وليس بمقصود على مثلين. يقال: هذا ضعف هذا؛ أي مثله. وهذا ضعفاه، أي مثلاه؛ فالضعف في الأصل زيادة غير محصورة؛ قال الله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ لَمْ يَجْزِهِمُ الضَّعْفُ﴾ [سبا: ٣٧] ولم يرد مثلاً ولا مثلين. كل هذا قول الأزهري. وقد تقدم في «النور» الاختلاف في حد من قذف واحدة منهم؛ والحمد لله.

الثالثة: قال أبو رافع: كان عمر رضي الله عنه كثيراً ما يقرأ سورة يوسف وسورة الأحزاب في الصباح، وكان إذا بلغ «يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ» رفع بها صوته؛ ف قيل له في ذلك فقال: «أذكرهن العهد». قرأ الجمهور: «مَنْ يَأْتِ» بالياء. وكذلك «مَنْ يَقْنُتْ» حملاً على لفظ «مَنْ». والقنوت الطاعة؛ وقد تقدم. وقرأ يعقوب: «من تأت» و«قننت» بالتاء من فوق، حملاً على المعنى. وقال قوم: الفاحشة إذا وردت معرفة فهي الزنى واللواط. وإذا وردت منكراً فهي سائر المعاصي. وإذا وردت منعوتة فهي عقوق الزوج وفساد عشرته. وقالت فرقة: بل قوله: ﴿يَفْلَحُشْكُ مُمَيَّنَةً﴾ تعم جميع المعاصي. وكذلك الفاحشة كيف وردت. وقرأ ابن كثير «مُبَيَّنَةً» بفتح الياء. وقرأ نافع وأبو عمرو بكسرها. وقرأت فرقة: «يُضَاعَفُ» بكسر العين على إسناد الفعل إلى الله تعالى. وقرأ أبو عمرو فيما روى خارجه «نُضَاعَفُ» بالنون المضمومة ونصب «العذاب» وهذه قراءة ابن مُخَيَّنٍ. وهذه مفاعلة من واحد؛ كطارت النعل وعاقبت اللص. وقرأ نافع وحزمة والكسائي «يضاعف» بالياء وفتح العين، «العذاب» رفعاً. وهي قراءة الحسن وابن كثير وعيسى. وقرأ ابن كثير وابن عامر «نُضَعَّفُ» بالنون وكسر العين المشددة؛ «العذاب» نصباً. قال مقاتل: هذا التضعيف في

العذاب إنما هو في الآخرة؛ لأن إتياء الأجر مرتين أيضاً في الآخرة. وهذا حسن؛ لأن نساء النبي ﷺ لا يأتين بفاحشة توجب حدًّا. وقد قال ابن عباس: ما بَغَتْ امرأة نبي قط، وإنما خانت في الإيمان والطاعة. وقال بعض المفسرين: العذاب الذي تُوعَدُن به «ضعفين» هو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة؛ فكَذلك الأجر. قال ابن عطية: وهذا ضعيف، اللهم إلا أن يكون أزواج النبي ﷺ لا ترفع عنهن حدود الدنيا عذاب الآخرة، على ما هي حال الناس عليه؛ بحكم حديث عبادة بن الصّامت^(١). وهذا أمر لم يُزو في أزواج النبي ﷺ ولا حفظ فقرره. وأهل التفسير على أن الرزق الكريم الجنة؛ ذكره النحاس.

قوله تعالى: ﴿يَنْسَاءَ النَّبِيِّ لَسَنُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾.

قوله تعالى: ﴿يَنْسَاءَ النَّبِيِّ لَسَنُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ﴾ يعني في الفضل والشرف. وقال: «كَأَحَدٍ» ولم يقل كواحدة؛ لأن أحداً نفي من المذكر والمؤنث والواحد والجماعة. وقد يقال على ما ليس بآدمي؛ يقال: ليس فيها أحد، لا شاة ولا بعير. وإنما خصص النساء بالذكر لأن فيمن تقدم آسية ومريم. وقد أشار إلى هذا قتادة؛ وقد تقدّم في «آل عمران» الاختلاف في التفضيل بينهما، فتأمله هناك. ثم قال: ﴿إِنِ اتَّقَيْتُنَّ﴾ أي خفتن الله. فبين أن الفضيلة إنما تتم لهن بشرط التقوى؛ لما منحهن الله من صحبة الرسول وعظيم المحل منه، ونزول القرآن في حقهن.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ في موضع جزم بالنهي؛ إلا أنه مبني كما بني الماضي، هذا مذهب سيويه؛ أي لا تُلَنَّ القول. أمرهن الله أن يكون قولهن جزلاً وكلامهن فصلاً، ولا يكون على وجه يُظهر في القلب علاقة بما يُظهر عليه من اللين؛ كما كانت الحال عليه في نساء العرب من مكالمة الرجال بترخيم الصوت ولينه؛ مثل كلام المربيات والمومسات. فنهاهن عن مثل هذا.

قوله تعالى: ﴿فَيَطْمَعَ﴾ بالنصب على جواب النهي. ﴿الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ أي شك ونفاق؛ عن قتادة والسدّي. وقيل: تشوف لفجور، وهو الفسق والغزل؛ قاله عكرمة. وهذا أصوب، وليس للنفاق مدخل في هذه الآية. وحكى أبو حاتم أن الأعرج قرأ «فَيَطْمَعَ» بفتح الياء وكسر الميم. النحاس: أحسب هذا غلطاً، وأن يكون قرأ «فَيَطْمَعَ» بفتح الميم وكسر العين بعطفه على «تَحْضَعْنَ» فهذا وجه جيد حسن. ويجوز «فَيَطْمَعَ» بمعنى يطمع الخضوع أو القول.

(١) هو عند البخاري ٤٨٩٤ وفي الممتحنة. فانظر.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ قال ابن عباس: أمرهن بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. والمرأة تندب إذا خاطبت الأجانب وكذا المحرمات عليها بالمصاهرة إلى الغلظة في القول من غير رفع صوت؛ فإن المرأة مأمورة بخفض الكلام. وعلى الجملة فالقول المعروف: هو الصواب الذي لا تنكره الشريعة ولا النفوس.

قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ﴾ قرأ الجمهور «وَقَرْنَ» بكسر القاف. وقرأ عاصم ونافع بفتحها. فأما القراءة الأولى فتحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون من الوقار؛ تقول: وَقَرَّ يَقْرُ وَقَاراً أي سَكَنَ، والأمر قَرْنَ، وللنساء قَرْنَ، مثل عَدَنَ وَزِنَ. والوجه الثاني: وهو قول المبرد، أن يكون من القرار؛ تقول: قَرَرْتَ بالمكان (بفتح الراء) أَقَرَّ، والأصل أَقَرَرْنَ، بكسر الراء، فحذفت الراء الأولى تخفيفاً؛ كما قالوا في ظَلَلْتُ: ظَلَلْتُ، وَمَسَسْتُ: مَسَسْتُ، ونقلوا حركتها إلى القاف، واستغنى عن ألف الوصل لتحرك القاف. قال أبو علي: بل على أن أبدلت الراء ياء كراهة التضعيف؛ كما أبدلت في قيراط ودينار، ويصير للياء حركة الحرف المبدل منه؛ فالتقدير: إقِيرْنَ، ثم تلقى حركة الياء على القاف كراهة تحرك الياء بالكسر، فتسقط الياء لاجتماع الساكنين، وتسقط همزة الوصل لتحرك ما بعدها فيصير «قَرْنَ». وأما قراءة أهل المدينة وعاصم، فعلى لغة العرب: قَرَرْتَ في المكان إذا أقمت فيه (بكسر الراء) أَقَرَّ (بفتح القاف)؛ من باب حَمِدَ يَحْمَدُ، وهي لغة أهل الحجاز ذكرها أبو عبيد في «الغريب المصنف» عن الكسائي، وهو من أجلّ مشايخه، وذكرها الزجاج وغيره، والأصل «إقَرَرْنَ» حذفت الراء الأولى لثقل التضعيف، وألقت حركتها على القاف فتقول: قَرْنَ. قال الفراء: هو كما تقول: أَحَسَّتْ صاحبك؛ أي هل أَحَسَّست. وقال أبو عثمان المازني: قَرَرْتُ به عَيْناً (بالكسر لا غير)، من قُرَّة العين. ولا يجوز قَرَرْتُ في المكان (بالكسر) وإنما هو قَرَرْتُ (بفتح الراء)، وما أنكره من هذا لا يقدح في القراءة إذا ثبتت عن النبي ﷺ؛ فيستدل بما ثبت عنه من القراءة على صحة اللغة. وذهب أبو حاتم أيضاً أن «قَرْنَ» لا مذهب له في كلام العرب. قال النحاس: وأما قول أبي حاتم: «لا مذهب له» فقد خولف فيه، وفيه مذهبان: أحدهما ما حكاه الكسائي، والآخر ما سمعت علي بن سليمان يقول، قال: وهو من قَرَرْتُ به عَيْناً أَقَرَّ، والمعنى:

واقرون به عَيْنًا في بيوتكن. وهو وجه حسن؛ إلا أن الحديث يدلّ على أنه من الأول. كما روي أن عماراً قال لعائشة رضي الله عنها: إن الله قد أمرك أن تَقْرِي في منزلك؛ فقالت: يا أبا اليَقْظان، ما زلتَ قَوَّالاً بالحق! فقال: الحمد لله الذي جعلني كذلك على لسانك. وقرأ ابن أبي عُبَيْلَةَ «واقِرْن» بآلف وصل وراءين، الأولى مكسورة.

الثانية: معنى هذه الآية الأمر بلزوم البيت، وإن كان الخطاب لنساء النبي ﷺ فقد دخل غيرهن فيه بالمعنى. هذا لو لم يرد دليل يخص جميع النساء؛ كيف والشرعة طافحة بلزوم النساء بيوتهن، والانكفاف عن الخروج منها إلا للضرورة؛ على ما تقدم في غير موضع. فأمر الله تعالى نساء النبي ﷺ بملازمة بيوتهن، وخاطبهن بذلك تشريفاً لهن، ونهايتهن عن التبرج، وأعلم أنه فعل الجاهلية الأولى فقال: ﴿وَلَا تَبْرَجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾. وقد تقدّم معنى التبرج في «النور». وحقيقته إظهار ما ستره أحسن؛ وهو مأخوذ من السَّعة، يقال: في أسنانه بَرَج إذا كانت متفرقة؛ قاله المبرد. واختلف الناس في «الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى»، فقبل^(١) هي الزمن الذي ولد فيه إبراهيم عليه السلام، كانت المرأة تلبس الدَّرْع من اللؤلؤ، فتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال. وقال الحكم بن عُيَيْنَةَ: ما بين آدم ونوح، وهي ثمانمائة سنة، وحُكِيت لهم سير ذميمة. وقال ابن عباس: ما بين نوح وإدريس. الكلبي: ما بين نوح وإبراهيم. قيل: إن المرأة كانت تلبس الدَّرْع من اللؤلؤ غير مَخِيط الجانبين، وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدنّها. وقالت فرقة: ما بين موسى وعيسى. الشعبي: ما بين عيسى ومحمد ﷺ. أبو العالية: هي زمان داود وسليمان؛ كان فيه للمرأة قميص من الدَّرْع غير مخيط الجانبين. وقال أبو العباس المبرد: والجاهلية الأولى كما تقول الجاهلية الجهلاء، قال: وكان النساء في الجاهلية الجهلاء يُظهرن ما يقبح إظهاره، حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخِلْها، فينفرد خِلْها بما فوق الإزار إلى الأعلى^(٢) وينفرد زوجها بما دون الإزار إلى الأسفل، وربما سأل أحدهما صاحبه البدل. وقال مجاهد: كان النساء يتمشّين بين الرجال، فذلك التبرج. قال ابن عطية: والذي يظهر عندي أنه أشار للجاهلية التي لحقنها، فأَمِرْنَ بالثَّقلَة عن سيرتهن فيها، وهي ما كان قبل الشرع من سيرة الكفرة؛ لأنهم كانوا لا غَيْرَة عندهم؛ وكان أمر النساء دون حجاب، وجَعَلُها أولى بالنسبة إلى ما كنّ عليه؛ وليس المعنى أن ثمّ جاهلية أخرى. وقد أوقع اسم الجاهلية على تلك المدة التي قبل الإسلام، فقالوا: جاهليّ في الشعراء. وقال ابن عباس في البخاريّ: سمعت أبي في الجاهلية يقول؛ إلى غير هذا.

(١) هذا القول وما بعده ليس بشيء، والصواب في الجاهلية ما قبل البعثة.

(٢) قول المبرد هذا لا مستدله، وهو بعيد جداً فإن العرب كانت أبعد الأُمم عن مثل هذا.

قلت: وهذا قول حسن. ويعترض بأن العرب كانت أهل قَشَفٍ وَصَنُكٍ في الغالب، وأن التَّعَمُّعَ وإظهارَ الزينة إنما جرى في الأزمان السابقة، وهي المراد بالجاهلية الأولى، وأن المقصود من الآية مخالفة من قبلهنَّ من المَشْيَةِ على تَغْنِيحٍ وتكسير وإظهار المحاسن للرجال، إلى غير ذلك مما لا يجوز شرعاً. وذلك يشمل الأقوال كلها ويعمها فيلزم من البيوت، فإن مست الحاجة إلى الخروج فليكنَّ على تبذُّل^(١) وتسرُّ تام. والله الموفق.

الثالثة: ذكر الثعلبي وغيره: أن عائشة - رضي الله عنها - كانت إذا قرأت هذه الآية تبكي حتى تَبَلَّ خمارها. وذكر أن سَوْدَةَ قيل لها: لم لا تحجَّين ولا تَعْتَمِرِينَ كما يفعل أخواتك؟ فقالت: قد حججت واعتمرت، وأمرني الله أن أقرَّ في بيتي. قال الراوي: فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى أخرجت جنازتها. رضوان الله عليها! قال ابن العربي لقد دخلت نَيْفًا على ألف قرية، فما رأيت نساء أَصُون عيالاً ولا أعفَّ نساء من نساء نابلس، التي رُمي بها الخليل ﷺ بالنار، فإني أقمت فيها فما رأيت امرأة في طريق نهاراً إلا يوم الجمعة فإنهنَّ يخرجن إليها حتى يمتلئ المسجد منهنَّ، فإذا قُضِيَت الصلاة وانقلبن إلى منازلهنَّ لم تقع عيني على واحدة منهنَّ إلى الجمعة الأخرى. وقد رأيت بالمسجد الأقصى عفاف ما خرجن من معتكفهنَّ حتى استشهدن فيه.

الرابعة: قال ابن عطية: بكاء عائشة رضي الله عنها إنما كان بسبب سفرها أيام الجمل، وحيثُ قال لها عَمَّار: إن الله قد أمرك أن تَقْرِي في بيتك. قال ابن العربي: تعلق الراضية - لعنهم الله - بهذه الآية على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إذ قالوا: إنها خالفت أمر رسول الله ﷺ حين خرجت تقود الجيوش، وتبأشر الحروب، وتقتحم مأزق الطعن والضرب فيما لم يفرض عليها ولا يجوز لها. قالوا: ولقد حُصِرَ عثمان، فلما رأت ذلك أمرت برواحلها فقربت لتخرج إلى مكة؛ فقال لها مَرْوَان: أقيمي هنا يا أم المؤمنين، وردِّي هؤلاء الرِّعَاع؛ فإن الإصلاح بين الناس خير من حَجَّك. قال ابن العربي قال علماؤنا رحمة الله عليهم: إن عائشة رضي الله عنها، نذرت الحج قبل الفتنة، فلم تر التخلف عن نذرها؛ ولو خرجت في تلك الثائرة لكان ذلك صواباً لها. وأما خروجها إلى حرب الجمل فما خرجت لحرب، ولكن تعلق الناس بها، وشكَّوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة وتهاجر الناس، ورجَّوا بركتها، وطمَّحوا في الاستحياء منها إذا وقفت إلى الخلق، وظنَّت هي ذلك فخرجت مقتدية بالله في قوله: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤]، وقوله: ﴿وَلَا يَأْخُذَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩]. والأمر بالإصلاح

(١) أي ترك التزين.

مخاطب به جميع الناس من ذكر وأنثى؛ حُرَّ أو عبد. فلم يرد الله تعالى بسابق قضائه ونافذ حكمه أن يقع إصلاح، ولكن جرت مطاعنات وجراحات حتى كاد يفنى الفريقان، فعمد بعضهم إلى الجمل فعرقبه، فلما سقط الجمل لجنبه أدرك محمد بن أبي بكر عائشة رضي الله تعالى عنها، فاحتملها إلى البصرة، وخرجت في ثلاثين امرأة، قَرَنَهُنَّ عليٌّ بها حتى أوصلوها إلى المدينة بَرَّةً تقيَّةً مجتهدة، مصيبة مثابة فيما تأوَّلت، مأجورة فيما فعلت؛ إذ كل مجتهد في الأحكام مصيب. وقد تقدَّم في «النحل» اسم هذا الجمل، وبه يعرف ذلك اليوم.

قوله تعالى: ﴿وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي فيما أمر ونهى. ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ قال الزجاج: قيل يراد به نساء النبي ﷺ. وقيل: يراد به نساؤه وأهله الذين هم أهل بيته؛ على ما يأتي بيانه بعد. و«أَهْلَ الْبَيْتِ» نصب على المدح. قال: وإن شئت على البدل. قال: ويجوز الرفع والخفض. قال النحاس: إن خفض على أنه بدل من الكاف والميم لم يجز عند أبي العباس محمد بن يزيد، قال لا يبدل من المخاطبة ولا من المخاطب؛ لأنهما لا يحتاجان إلى تبيين. ﴿وَيُطَهِّرُكَ تَطْهِيرًا﴾ مصدر فيه معنى التوكيد.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْتَ مَا يُتْلَىٰ فِي يَوْمِكُنَّ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾. فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْتَ مَا يُتْلَىٰ فِي يَوْمِكُنَّ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ هذه الألفاظ تعطي أن أهل البيت نساؤه. وقد اختلف أهل العلم في أهل البيت، من هم؟ فقال عطاء وعكرمة وابن عباس: هم زوجاته خاصة، لا رجل معهن. وذهبوا إلى أن البيت أريد به مساكن النبي ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْتَ مَا يُتْلَىٰ فِي يَوْمِكُنَّ﴾. وقالت فرقة منهم الكلبي^(١): هم علي وفاطمة والحسن والحسين خاصة؛ وفي هذا أحاديث عن النبي عليه السلام، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ﴾ بالميم، ولو كان للنساء خاصة لكان «عنكن» و«يطهركن»؛ إلا أنه يحتمل أن يكون خرج على لفظ الأهل؛ كما يقول الرجل لصاحبه: كيف أهلك؛ أي

(١) الكلبي متهم بالكذب، ولا حجة بما ينفرد به وأمثاله، والصواب أن الأزواج دخلن في سباق الآيات وسياقها يدل على ذلك، ويدخل في عموم الآيات فاطمة رضي الله عنها، وعلي والحسن والحسين، والله أعلم. وهو الذي اختاره القرطبي رحمه الله.

امراتك ونساؤك؛ فيقول: هم بخير؛ قال الله تعالى: ﴿أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [هود: ٧٣].

والذي يظهر من الآية أنها عامة في جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم. وإنما قال: ﴿وَيُطَهِّرُكُمْ﴾ لأن رسول الله ﷺ وعلياً وحَسَناً وحُسَيْناً كان فيهم، وإذا اجتمع المذكر والمؤنث غلب المذكر؛ فاقترضت الآية أن الزوجات من أهل البيت، لأن الآية فيهن، والمخاطبة لهن، يدل عليه سياق الكلام. والله أعلم. أما أن أم سلمة قالت:

[٥٠١٣] نزلت هذه الآية في بيتي، فدعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحَسَناً وحُسَيْناً، فدخل معهم تحت كساء خَيْرِي وقال: «هؤلاء أهل بيتي» - وقرأ الآية - وقال: «اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» فقالت أم سلمة: وأنا معهم يا رسول الله؟ قال: «أنتِ على مكانك وأنتِ على خير» أخرجه الترمذي وغيره وقال: هذا حديث غريب. وقال القشيري: وقالت أم سلمة أدخلت رأسي في الكساء وقلت: أنا منهم يا رسول الله؟ قال: «نعم». وقال الثعلبي: هم بنو هاشم، فهذا يدل على أن البيت يراد به بيت النسب، فيكون العباس وأعمامه وبنو أعمامه منهم. وروي نحوه عن زيد بن أرقم رضي الله عنهم أجمعين. وعلى قول الكلبي يكون قوله: ﴿وَأَذْكُرْتُ﴾ ابتداء مخاطبة الله تعالى، أي مخاطبة أمر الله عز وجل أزواج النبي ﷺ، على جهة الموعظة وتعدد النعمة بذكر ما يتلى في بيوتهن من آيات الله تعالى والحكمة. قال أهل العلم بالتأويل: «آيَاتِ اللَّهِ» القرآن. «وَالْحِكْمَةُ» السنة. والصحيح أن قوله: ﴿وَأَذْكُرْتُ﴾ منسوق على ما قبله. وقال: «عنكم» لقوله: «أهل» فالأهل مذكر؛ فسماهن - وإن كنَّ إناثاً - باسم التذكير فلذلك صار «عنكم». ولا اعتبار بقول الكلبي وأشباهه، فإنه توجد له أشياء في هذا التفسير ما لو كان في زمن السلف الصالح لمنعوه من ذلك وحجروا عليه. فالآيات كلها من قوله: ﴿يَكُنَّ مِنَ النَّبِيِّ قُلُوبٌ لَا زَوْجَ لَكِ - إلى قوله - إِنَّ اللَّهَ كَانَتْ لَطِيفًا خَيْرًا﴾ منسوق بعضها على بعض، فكيف صار في الوسط كلاماً منفصلاً لغيرهن! وإنما هذا شيء

[٥٠١٣] أخرجه الترمذي ٣٧٨٧ والطبري ٢٨٤٩٩ من حديث عمر بن أبي سلمة، وورد من حديث أم سلمة أخرجه الطبري ٢٨٥٠٢ والحاكم ٤١٦/٢ وصححه، ووافقه الذهبي، وفيه شريك سيء الحفظ. والمستنكر من الحديث آخره فقط وهو عند مسلم ٢٤٢٤ من حديث عائشة دون عجزه، فالآية سياقها وسياقها يتناول الأزواج، والحديث يضيف إليهن فاطمة وعلياً وحَسَناً وحُسَيْناً رضي الله عنهم أجمعين، وهو الذي اختاره ابن كثير رحمه الله في تفسيره ٤٩١/٣ - ٤٩٢ وأما ما في آخره من إخراج أم سلمة من الآل فهو منكر تفرد به مجاهيل وضعفاء.

جرى في الأخبار أن النبي عليه السلام لما نزلت عليه هذه الآية دعا عليًا وفاطمة والحسن والحسين، فعمد النبي ﷺ إلى كساء فلقيها عليهم، ثم ألقى بيده إلى السماء فقال: «اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي اللَّهُمَّ أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»^(١). فهذه دعوة من النبي ﷺ لهم بعد نزول الآية، أحب أن يدخلهم في الآية التي خوطب بها الأزواج، فذهب الكلبي ومن وافقه فصيرها لهم خاصة، وهي دعوة لهم خارجة من التنزيل.

الثانية: لفظ الذَّكْرَ يحتمل ثلاثة معان: أحدها: أي اذكرن موضع النعمة، إذ صيركن الله في بيوت تُتلى فيها آيات الله والحكمة. الثاني: اذكرن آيات الله واقدرن قدرها، وفكرن فيها حتى تكون منكن على بالٍ لتعظن بمواعظ الله تعالى، ومن كان هذا حاله ينبغي أن تحسن أفعاله. الثالث: «اذكرن» بمعنى احفظن واقرأن والزمنه الألسنة، فكأنه يقول: احفظن أوامر الله تعالى ونواهيه، وذلك هو الذي يُتلى في بيوتكن من آيات الله. فأمر الله سبحانه وتعالى أن يخبرن بما ينزل من القرآن في بيوتهن، وما يرين من أفعال النبي عليه الصلاة والسلام، ويسمعن من أقواله حتى يبلغن ذلك إلى الناس، فيعملوا ويقتدوا. وهذا يدل على جواز قبول خبر الواحد من الرجال والنساء في الدين.

الثالثة: قال ابن العربي: في هذه الآية مسألة بديعة، وهي أن الله تعالى أمر نبيّه عليه الصلاة والسلام بتبليغ ما أنزل عليه من القرآن؛ وتعليم ما علمه من الدين؛ فكان إذا قرأ على واحد أو ما اتفق سقط عنه الفرض، وكان على من سمعه أن يبلغه إلى غيره، ولا يلزمه أن يذكره لجميع الصحابة، ولا كان عليه إذا علم ذلك أزواجه أن يخرج إلى الناس فيقول لهم نزل كذا ولا كان كذا؛ ولهذا قلنا: يجوز العمل بخبر بُسرة^(٢) في إيجاب الوضوء من مس الذكر؛ لأنها روت ما سمعت وبلغت ما وعت. ولا يلزم أن يبلغ ذلك الرجال، كما قال أبو حنيفة، على أنه قد نقل عن سعد بن أبي وقاص وابن عمر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ وَالْقَنِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ وَالْخَافِضِينَ وَالْخَافِضَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾.

(١) انظر المتقدم.

(٢) حسن. أخرجه أبو داود ١٨١ والترمذي ٨٢ والنسائي ١٠٠/١ وابن ماجه ٤٧٩ من حديث بسرة بنت صفوان، وصححه أحمد والحاكم والذهبي والترمذي وغيرهم، واستوفيت الكلام عليه في كتاب العدة ص ٥٥.

فيه مسألتان:

الأولى: روى الترمذي عن أم عُمارة الأنصارية أنها أتت النبي ﷺ فقالت:

[٥٠١٤] ما أرى كل شيء إلا للرجال، وما أرى النساء يذكرن بشيء! فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ الآية. هذا حديث حسن غريب. و«الْمُسْلِمِينَ» اسم «إِن». و«الْمُسْلِمَاتِ» عطف عليه. ويجوز رفعهن عند البصريين، فأما الفراء فلا يجوز عنده إلا فيما لا يتبين فيه الإعراب.

الثانية: بدأ تعالى في هذه الآية بذكر الإسلام الذي يعم الإيمان وعمل الجوارح، ثم ذكر الإيمان تخصيصاً له وتنبهاً على أنه عظم الإسلام ودعامته. والقانت: العابد المطيع. والصادق: معناه فيما عوهد عليه أن يفي به. والصابر عن الشهوات وعلى الطاعات في المَكْرَه والمنشَط. والخاشع: الخائف لله. والمتصدق بالفرض والنفل. وقيل: بالفرض خاصة؛ والأول أمدح. والصائم كذلك. ﴿وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ﴾ أي عما لا يحل من الزنى وغيره. وفي قوله: ﴿وَالْحَافِظَاتِ﴾ حذف يدل عليه المتقدم، تقديره: والحافظات، فاكتفى بما تقدم. وفي ﴿وَالذَّاكِرَاتِ﴾ أيضاً مثله، ونظيره قول الشاعر:

وَكُنْتُمْ مُدَمَّةً كَأَن مَتُونَهَا جَرَى فَوْقَهَا وَاسْتَشَعَرْتُ لَوْنُ مَذْهَبٍ^(١)

وروى سيبويه: «لَوْنُ مَذْهَبٍ» بالنصب. وإنما يجوز الرفع على حذف الهاء، كأنه قال: واستشعرته؛ فيمن رفع لونها. والذاكر قيل في أدبار الصلوات وَغَدُّوا وَعَشِيًّا، وفي المضاجع وعند الانتباه من النوم. وقد تقدم هذا كله مفصلاً في مواضعه، وما يترتب عليه من الفوائد والأحكام، فأغنى عن الإعادة. والحمد لله رب العالمين. قال مجاهد: لا يكون ذاكرًا لله تعالى كثيراً حتى يذكره قائماً وجالساً ومضطجعاً. وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه:

[٥٠١٤] حسن. أخرجه الترمذي ٣٢١١ من حديث أم عمارة وقال: حسن غريب اهـ إسناده غير قوي لكن له شواهد، فقد أخرجه النسائي في التفسير ٤٢٤ و ٤٢٥ والحاكم ٤١٦/٢ وأحمد ٣٠١/٦ والطبري ٢٨٥١٢ من حديث أم سلمة، وصححه الحاكم على شرطهما، ووافقه الذهبي، وأسنده الطبري ٢٨٥١٠ من حديث ابن عباس وفيه قابوس بن ظبيان غير قوي، وله شواهد أخرى بعضها مرسل.

(١) الكمت: حمرة تضرب إلى السواد. والمدمامة: شديدة الحمرة مثل الدم. المتن: الظاهر. مذهب: مموه بالذهب.

[٥٠١٥] من أيقظ أهله بالليل وصلّى أربع ركعات كُتبا من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ (٣١).
فيه أربع مسائل:

الأولى: روى قتادة وابن عباس ومجاهد في سبب نزول هذه الآية: أن رسول الله ﷺ خطب زينب بنت جحش، وكانت بنت عمته، فظنّت أن الخطبة لنفسه، فلما تبين أنه يريد لها لزيد، كرهت وأبت وامتنعت؛ فنزلت الآية. فأذعنت زينب حينئذ وتزوجته. في رواية: فامتنعت وامتنع أخوها عبد الله لنسبها من قریش، وأن زيدا كان بالأمس عبداً، إلى أن نزلت هذه الآية، فقال له أخوها: مُزني بما شئت، فزوجها من زيد. وقيل^(١): إنها نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي مُعيط، وكانت وهبت نفسها للنبي ﷺ، فزوجها من زيد بن حارثة؛ فكرهت ذلك هي وأخوها وقالوا: إنما أردنا رسول الله ﷺ فزوجنا غيره؛ فنزلت الآية بسبب ذلك، فأجابا إلى تزويج زيد؛ قاله ابن زيد. وقال الحسن: ليس لمؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله عز وجل ورسوله ﷺ بأمر أن يعصياه.

الثانية: لفظ «ما كان، وما ينبغي» ونحوهما، معناها الحظر والمنع. فتجيء لحظر الشيء والحكم بأنه لا يكون؛ كما في هذه الآية. وربما كان امتناع ذلك الشيء عقلاً كقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبْنُوا شَجَرًا﴾ [النمل: ٦٠]. وربما كان العلم بامتناعه شرعاً كقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُوتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ [آل عمران: ٧٩]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾ [الشورى: ٥١]. وربما كان في المندوبات؛ كما تقول: ما كان لك يا فلان أن تترك النوافل، ونحو هذا.

[٥٠١٥] حسن. أخرجه أبو داود ١٣٠٩ والبيهقي ٥٠١/٢ عن أبي سعيد موقفاً، ورفع أبو داود ١٣٠٩ و ١٤٥١ والنسائي في الكبرى ١١٤٠٦ وابن ماجه ١٣٣٥ وأبو يعلى ١١١٢ وصححه ابن حبان ٢٥٦٨ والحاكم ٣١٦/١ ووافقه الذهبي كلهم من حديث أبي سعيد وأبي هريرة معاً، وهو على شرط مسلم، لكن له علة وهي الوقف، فهو حسن ومثله لا يقال بالرأي.

(١) الأول ورد عن ابن عباس وقتادة وغيرهما كما في الدر ٣٨١/٥ والطبري ٢٨٥١٢ و ٢٨٥١٣ وأما الثاني، فتفرد به عبد الرحمن بن زيد.

الثالثة: في هذه الآية دليل بل نص في أن الكفاءة لا تعتبر في الأحساب وإنما تعتبر في الأديان؛ خلافاً لمالك والشافعي والمغيرة وسُخْنُون. وذلك أن الموالى تزوجت في قريش؛ تزوج زيد زينب بنت جحش. وتزوج المقداد بن الأسود ضباعة بنت الزبير. وتزوج أبو حذيفة سالماً من فاطمة بنت الوليد بن عتبة. وتزوج بلال أخت عبد الرحمن بن عوف. وقد تقدّم هذا المعنى في غير موضع.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ قرأ الكوفيون: «أَنْ يَكُونَ» بالياء. وهو اختيار أبي عبيد؛ لأنه قد فرق بين المؤنث وبين فعله. الباقر بالتاء؛ لأن اللفظ مؤنث فتأنيث فعله حسن. والتذكير على أن الخير بمعنى التخيير؛ فالخير مصدر بمعنى الاختيار. وقرأ ابن السّمِين «الخير» بإسكان الياء. وهذه الآية في ضمن قوله تعالى: ﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦]. ثم تواعد تعالى وأخبر أن من يعص الله ورسوله فقد ضل. وهذا أدل دليل على ما ذهب إليه الجمهور من فقهاءنا، وفقهاء أصحاب الإمام الشافعي وبعض الأصوليين، من أن صيغة «أفعل» للوجوب في أصل وضعها؛ لأن الله تبارك وتعالى نفى خيرة المكلف عند سماع أمره وأمر رسوله ﷺ، ثم أطلق على من بقيت له خيرة عند صدور الأمر اسم المعصية، ثم علّق على المعصية بذلك الضلال، فلزم حمل الأمر على الوجوب. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَخُفِيَ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَخَشِيَ النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْوَاحٍ أَدْعِيَابِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ (٣٧).

فيه تسع مسائل:

الأولى: روى الترمذي قال: حدثنا علي بن حجر قال: حدثنا داود بن الزُّبرقان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت:

[٥٠١٦] لو كان رسول الله ﷺ كاتباً شيئاً من الوحي لكتب هذه الآية: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ يعني بالإسلام ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بالعق فاعتقته. ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَخُفِيَ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَخَشِيَ النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ - إلى قوله -

[٥٠١٦] ضعيف بهذا اللفظ. أخرجه الترمذي ٣٢٠٧ من حديث عائشة، وقال: حديث غريب اهـ لم يحسنه لأن فيه داود بن الزُّبرقان ضعيف الحديث ثم هو منقطع وصح مخصراً وهو الآتي.

وَكَاثَ أَمَرَ اللَّهُ مَفْعُولًا ﴿١٧﴾ وَأَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا تَزَوَّجَهَا قَالُوا: تَزَوَّجَ حَلِيلَةَ ابْنِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾. وكان رسول الله ﷺ تَبَاهَهُ وهو صغير، فلبث حتى صار رجلاً يقال له زيد بن محمد، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ﴾ فلان مولى فلان، وفلان أخو فلان، هو أقسط عند الله يعني أعدل . قال أبو عيسى: هذا حديث غريب قد روي عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها . قالت :

[٥٠١٧] لو كان النبي ﷺ كَاتِمًا شَيْئًا مِنَ الْوَحْيِ لَكُتِمَ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ هذا الحرف لم يُرَوَّ بطوله .

قلت: هذا القدر الذي أخرجه مسلم في صحيحه، وهو الذي صححه الترمذي في جامعه . وفي البخاري عن أنس بن مالك :

[٥٠١٨] أَنْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ نَزَلَتْ فِي شَأْنِ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَقَالَ عُمَرُ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَعَائِشَةُ وَالْحَسَنُ: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ آيَةً أَشَدَّ عَلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَعَائِشَةُ: لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَاتِمًا شَيْئًا مِنَ الْوَحْيِ لَكُتِمَ هَذِهِ الْآيَةُ لَشَدَّتْهَا عَلَيْهِ . وَرَوَى فِي الْخَبَرِ أَنَّهُ: أَمْسَى زَيْدٌ فَأَوَى إِلَى فَرَّاشِهِ، قَالَتْ زَيْنَبُ: وَلَمْ يَسْتَطِعْنِي زَيْدٌ، وَمَا أَمْتَنَ مِنْهُ غَيْرَ مَا مَنَعَهُ اللَّهُ مِنِّي، فَلَا يَقْدِرُ عَلَيَّ . هَذِهِ رِوَايَةُ أَبِي عِصْمَةَ نُوحِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ^(١)، رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى زَيْنَبَ إِنَّهَا قَالَتْ ذَلِكَ . وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: أَنَّ زَيْدًا تَوَزَّمَ ذَلِكَ مِنْهُ حِينَ أَرَادَ أَنْ يَقْرِبَهَا؛ فَهَذَا قَرِيبٌ مِنْ ذَلِكَ . وَجَاءَ زَيْدٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ زَيْنَبَ تُؤْذِنِي بِلِسَانِهَا وَتَفْعَلُ وَتَفْعَلُ! وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَطْلُقَهَا، فَقَالَ لَهُ: ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ الْآيَةُ . فَطَلَّقَهَا زَيْدٌ فَنَزَلَتْ: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ الْآيَةُ .

واختلف الناس في تأويل هذه الآية، فذهب قتادة وابن زيد وجماعة من المفسرين، منهم الطبري وغيره - إلى أن النبي ﷺ وقع منه استحسان لزَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ، وهي في عِصْمَةِ زَيْدٍ، وَكَانَ حَرِيصًا عَلَى أَنْ يَطْلُقَهَا زَيْدٌ فَيَتَزَوَّجَهَا هُوَ؛ ثُمَّ إِنَّ زَيْدًا لَمَّا أَخْبَرَهُ بِأَنَّهُ

[٥٠١٧] صحيح . أخرجه مسلم والترمذي ٣٢٠٨ والطبري ٢٨٥٢٢ من حديث عائشة .

[٥٠١٨] صحيح . أخرجه البخاري ٤٧٨٧ و ٧٤٢٠ عن أنس بن مالك .

(١) هذا القول ليس بشيء، ونوح هذا متروك والقول الآتي أيضاً ليس بشيء . انظر الدر المنثور ٣٨٢/٥ - ٣٨٣ .

يريد فراقها، ويشكو منها غِلظة قولٍ وعصيان أمرٍ، وأذى باللسان وتعظُّماً بالشرف، قال له: «اتق الله - أي فيما تقول عنها - وأمسك عليك زوجك» وهو يخفي الحرص على طلاق زيد إياها. وهذا الذي كان يخفي في نفسه، ولكنه لزم ما يجب من الأمر بالمعروف. وقال مقاتل^(١): زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ مِنْ زَيْدٍ فَمَكَثَتْ عِنْدَهُ حِينًا، ثُمَّ إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى زَيْدًا يَوْمًا يَطْلُبُهُ، فَأَبْصَرَ زَيْنَبَ قَائِمَةً، كَانَتْ بِيضَاءَ جَمِيلَةٍ جَسِيمَةٍ مِنْ أُمَّتِ نِسَاءِ قُرَيْشٍ، فَهَوِيَهَا وَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ مَقْلَبَ الْقُلُوبِ!» فَسَمِعَتْ زَيْنَبَ بِالتَّسْبِيحَةِ فَذَكَرَتْهَا لَزَيْدٍ، فَفَطِنَ زَيْدٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَئِذْنُ لِي فِي طَلَاقِهَا، فَإِنَّ فِيهَا كِبْرًا، تَعْظُمُ عَلَيَّ وَتُؤْذِنِي بِلِسَانِهَا، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ». وقيل^(٢): إِنْ اللَّهُ بَعَثَ رِيحًا فَرَفَعَتْ السِّتْرَ وَزَيْنَبَ مُتَقَضِّلَةً^(٣) فِي مَنَزْلِهَا، فَرَأَى زَيْنَبَ فَوَقَعَتْ فِي نَفْسِهِ، وَوَقَعَ فِي نَفْسِ زَيْنَبَ أَنَّهَا وَقَعَتْ فِي نَفْسِ النَّبِيِّ ﷺ، وَذَلِكَ لَمَّا جَاءَ يَطْلُبُ زَيْدًا، فَجَاءَ زَيْدٌ فَأَخْبَرْتَهُ بِذَلِكَ، فَوَقَعَ فِي نَفْسِ زَيْدٍ أَنْ يَطْلُقَهَا. وقال ابن عباس: ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ﴾ الْحَبَّ لَهَا. ﴿وَتُخْشَى النَّاسَ﴾ أَيِ تَسْتَحْيِيهِمْ. وقيل: تخاف وتكره لائمة المسلمين لو قلت طلقها، ويقولون أمر رجلًا بطلاق امرأته ثم نكحها حين طلقها. ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُخْشَاهُ﴾ فِي كُلِّ الْأَحْوَالِ. وقيل: والله أحق أن تستحي منه، ولا تأمر زيدًا بإمساك زوجته بعد أن أعلمك الله أنها ستكون زوجتك، فعاتبه الله على جميع هذا. وروي عن علي بن الحسين^(٤): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ قَدْ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ زَيْدًا يَطْلُقُ زَيْنَبَ، وَأَنَّهُ يَتَزَوَّجُهَا بِتَزْوِيجِ اللَّهِ إِيَّاهَا، فَلَمَّا تَشَكَّى زَيْدٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ خُلِقَ زَيْنَبَ، وَأَنَّهَا لَا تَطِيعُهُ، وَأَعْلَمَهُ أَنَّهُ يَرِيدُ طَلَاقَهَا، قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جِهَةِ الْأَدَبِ وَالْوَصِيَّةِ: «اتَّقِ اللَّهَ فِي قَوْلِكَ وَأَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ سَيَفَارِقُهَا وَيَتَزَوَّجُهَا، وَهَذَا هُوَ الَّذِي أَخْفَى فِي نَفْسِهِ، وَلَمْ يَرِدْ أَنْ يَأْمُرَهُ بِالطَّلَاقِ لِمَا عَلِمَ أَنَّهُ سَيَتَزَوَّجُهَا؛ وَخَشِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُلْحَقَهُ قَوْلٌ مِنَ النَّاسِ فِي أَنْ يَتَزَوَّجَ زَيْنَبَ بَعْدَ زَيْدٍ، وَهُوَ مَوْلَاهُ، وَقَدْ أَمَرَهُ بِطَلَاقِهَا، فَعَاتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذَا الْقَدْرِ مِنْ أَنْ خَشِيَ النَّاسَ فِي شَيْءٍ قَدْ أَبَاحَهُ اللَّهُ لَهُ؛ بَأَن قَالَ: «أَمْسِكْ» مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ يَطْلُقُ. وَأَعْلَمَهُ أَنَّ اللَّهَ أَحَقُّ بِالْخَشْيَةِ، أَيِ فِي كُلِّ حَالٍ. قَالَ عَلَمَاؤُنَا رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ: وَهَذَا الْقَوْلُ أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ، وَهُوَ الَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ التَّحْقِيقِ مِنَ الْمَفْسَرِينَ

(١) مقاتل لا يحتاج بما يتفرد به. وقد قال الحافظ في الفتح ٥٢٤/٨: وردت آثار أخرجه ابن أبي حاتم والطبري ونقلها كثير من المفسرين لا ينبغي التشاغل بها.

(٢) هذا منكر لا يشتغل بأمثاله كما ذكر الحافظ آنفًا.

(٣) تفضلت المرأة: لبست ثياب مهتها. أو كانت في ثوب واحد.

(٤) وورد مثله عن السدي كما في الدر المنثور ٣٨٤/٥، وقواه الحافظ في الفتح واختاره ٥٢٤/٨ راجع كلامه. وهو الذي اختاره القرطبي وابن العربي وغيرهم.

والعلماء الراسخين؛ كالزهري والقاضي بكر بن^(١) العلاء القشيري، والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم. والمراد بقوله تعالى: ﴿وَنَحْشَى النَّاسَ﴾ إنما هو إرجاف المنافقين بأنه نهى عن تزويج نساء الأبناء وتزوج بزوجة ابنه. فأما ما روي أن النبي ﷺ هوي زينب امرأة زيد - وربما أطلق بعض المُجَان لفظ عَشِق - فهذا إنما يصدر عن جاهل بعصمة النبي ﷺ عن مثل هذا، أو مستخف بحرمته. قال الترمذي الحكيم في نوادر الأصول، وأسند إلى علي بن الحسين قوله، فعلي بن الحسين جاء بهذا من خزانة العلم جوهرًا من الجواهر، ودُرًا من الدُرر، أنه إنما عَتَبَ الله عليه في أنه قد أعلمه أن ستكون هذه من أزواجك، فكيف قال بعد ذلك لزيد: «أمسك عليك زوجك» وأخذتك خشية الناس أن يقولوا: تزوج امرأة ابنه؛ والله أحق أن تخشاه. وقال النحاس: قال بعض العلماء: ليس هذا من النبي ﷺ خطيئة؛ ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار منه. وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه، وأخفى ذلك في نفسه خشية أن يفتتن الناس.

الثانية: قال ابن العربي: فإن قيل لأي معنى قال له: «أمسك عليك زوجك» وقد أخبره الله أنها زوجته. قلنا: أراد أن يختبر منه ما لم يعلمه الله من رغبته فيها أو رغبته عنها؛ فأبدى له زيد من الثُّرة عنها والكراهة فيها ما لم يكن علمه منه في أمرها. فإن قيل: كيف يأمره بالتمسك بها وقد علم أن الفراق لا بد منه؟ وهذا تناقض. قلنا: بل هو صحيح للمقاصد الصحيحة؛ لإقامة الحجة ومعرفة العاقبة؛ ألا ترى أن الله تعالى يأمر العبد بالإيمان وقد علم أنه لا يؤمن، فليس في مخالفة متعلّق الأمر لمتعلّق العلم ما يمنع من الأمر به عقلاً وحكماً. وهذا من نفيس العلم فتيقنوه وتقبلوه وقوله: «وَأَتَى اللَّهَ» أي في طلاقها، فلا تطلقها. وأراد نهى تنزيه لا نهى تحريم، لأن الأولى ألا يطلق. وقيل: «أَتَى اللَّهَ» فلا تدمها بالنسبة إلى الكبر وأذى الزوج. ﴿وَنَحْشَى فِي نَفْسِكَ﴾ قيل تعلق قلبه. وقيل: مفارقة زيد إياها. وقيل: علمه بأن زيدا سيطلقها؛ لأن الله قد أعلمه بذلك.

الثالثة: روي عن النبي ﷺ أنه قال لزيد: «ما أجد في نفسي أوثق منك فاخطب زينب عليّ» قال: فذهبت وولّيتها ظهري توقيراً للنبي ﷺ، وخطبتها ففرحت وقالت: ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامراً^(٢) ربي، فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن، فتزوجها النبي ﷺ ودخل بها.

(١) الفقيه المالكي له كتاب الأحكام ردّ فيه على المزني والأشربة، وردّ فيه على الطحاوي، والرد على القدرية والرد على الشافعي اهـ والزهري أحد المالكية.

(٢) أي أستشيره وأستخيره.

قلت: معنى هذا الحديث ثابت في الصحيح. وترجم له النسائي (صلاة المرأة إذا خُطبت واستخارتها ربّها) روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن أنس قال:

[٥٠١٩] لما انقضت عدة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد: «فاذكرها عليّ» قال: فانطلق زيد حتى أتاها وهي تُحَمَّر عجينها. قال: فلما رأيتهَا عَظُمْتُ في صدري، حتى ما أستطيع أن أنظر إليها، أن رسول الله ﷺ ذكرها فولّيتها ظهري، ونكصتُ على عقبي، فقلت: يا زينب، أرسل رسول الله ﷺ يذكرك؛ قالت: ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربّي؛ فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن. وجاء رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن. قال: فقال ولقد رأيتهَا أن رسول الله ﷺ أطعنا الخبز واللحم حين امتدّ النهار... الحديث. في رواية «حتى تركوه»^(١). وفي رواية عن أنس أيضاً قال: ما رأيته رسول الله ﷺ أوّلَم على امرأة من نسائه ما أوّلَم على زينب؛ فإنه ذبح شاة^(٢). قال علماؤنا: فقوله عليه السلام لزيد: «فاذكرها عليّ» أي اخطبها؛ كما بيّنه الحديث الأول. وهذا امتحان لزيد واختبار له، حتى يظهر صبره وانقياده وطوعه.

قلت: وقد يستنبط من هذا أن يقول الإنسان لصاحبه: اخطب عليّ فلانة، لزوجة المطلقة منه، ولا حرج في ذلك. والله أعلم.

الرابعة: لمّا وُكِّلَتْ أمرها إلى الله وصحّ تفويضها إليه تولى الله إنكاحها؛ ولذلك قال: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا﴾. وروى الإمام جعفر بن محمد عن آبائه عن النبي ﷺ «وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا». ولما أعلمه الله بذلك دخل عليها بغير إذن، ولا تجديد عقد ولا تقرير صداق، ولا شيء مما يكون شرطاً في حقوقنا ومشروعاً لنا. وهذا من خصوصياته ﷺ، التي لا يشاركه فيها أحد بإجماع من المسلمين. ولهذا كانت زينب تفاخر نساء النبي ﷺ وتقول: زوجكنّ أبأؤكنّ وزوجني الله تعالى. أخرج النسائي عن أنس بن مالك قال: كانت زينب تُفَخَّر على نساء النبي ﷺ تقول: إن الله عز وجل أنكحني من السماء. وفيها نزلت آية الحجاب؛ وسيأتي.

الخامسة: المُنْعَم عليه في هذه الآية هو زيد بن حارثة، كما بيناه؛ وقد تقدّم خبره في أول السورة. وروي أن عمّه لقيّه يوماً وكان قد ورد مكة في شغل له، فقال: ما اسمك

[٥٠١٩] صحيح. أخرجه مسلم ١٤٢٨ والنسائي ٧٩/٦ وأحمد ٣/١٩٥ وأبو يعلى ٣٣٣٢ من حديث أنس.

(١) أي تركوا الطعام لشبعهم.

(٢) رواية مسلم ح ٩٠ وهي غريبة، وعامة الروايات ليس فيه ذكر «شاة».

يا غلام؟ قال: زيد؛ قال: ابن من؟ قال: ابن حارثة. قال ابن من؟ قال: ابن شراحيل الكلبي. قال: فما اسم أمك؟ قال: سَعْدَى، وكنت في أخوالي طَيٍّ؛ فضمّه إلى صدره. وأرسل إلى أخيه وقومه فحضروا، وأرادوا منه أن يقيم معهم؛ فقالوا: لمن أنت؟ قال: لمحمد بن عبد الله؛ فأتوه وقالوا: هذا ابننا فردّه علينا. فقال: «أَعْرِضْ عليه فإن اختاركم فخذوا بيده» فبعث إلى زيد وقال: «هل تعرف هؤلاء؟» قال: نعم! هذا أبي، وهذا أخي، وهذا عمي. فقال له النبي ﷺ: «فأيّ صاحب كنتُ لك؟» فبكى وقال: لِمَ سألتني عن ذلك؟ قال: «أخيّرك فإن أحببت أن تلحق بهم فالحق وإن أردت أن تقيم فأنا من قد عرفت» فقال: ما أختار عليك أحداً. فجذبّه عمّه وقال: يا زيد، اخترت العبوديّة على أهلك وعمك! فقال: أيّ واللّه العبوديّة عند محمد أحبّ إليّ من أن أكون عندكم. فقال رسول الله ﷺ: «اشهدوا أنني وارث وموروث». فلم يزل يقال: زيد بن محمد إلى أن نزل قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ ونزل ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾^(١).

السادسة: قال الإمام أبو القاسم عبد الرحمن السّهيلي رضي الله عنه: كان يقال زيد بن محمد حتى نزل: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ فقال: أنا زيد بن حارثة. وحرّم عليه أن يقول: أنا زيد بن محمد. فلما نُزِع عنه هذا الشرف وهذا الفخر، وعلم الله وحشته من ذلك شرفه بخصيصة لم يكن يخصّ بها أحداً من أصحاب النبي ﷺ، وهي أنه سماه في القرآن؛ فقال تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا﴾ يعني من زينب. ومن ذكره الله تعالى باسمه في الذكر الحكيم حتى صار اسمه قرآناً يُثَلَّى في المحاريب، نوّه به غاية التنويه؛ فكان في هذا تأنيس له وعوض من الفخر بأبوة محمد ﷺ له. ألا ترى إلى قول أبيّ بن كعب حين قال له النبي ﷺ:

[٥٠٢٠] «إن الله أمرني أن أقرأ عليك سورة كذا» فبكى وقال: أُوذِكِرْتُ هنالك؟ وكان بكاؤه من الفرح حين أخبر أن الله تعالى ذكره؛ فكيف بمن صار اسمه قرآناً يُثَلَّى مخلداً لا يبيد، يتلوه أهل الدنيا إذا قرؤوا القرآن، وأهل الجنة كذلك أبداً، لا يزال على السنة المؤمنين، كما لم يزل مذكوراً على الخصوص عند رب العالمين؛ إذ القرآن كلام الله القديم، وهو باق لا يبيد؛ فاسم زيد هذا في الصحف المكرّمة المرفوعة المطهرة، تذكره في التلاوة السّفرة الكرام البرّة. وليس ذلك لاسم من أسماء المؤمنين

[٥٠٢٠] صحيح. أخرجه البخاري ٣٨٠٩ و ٤٩٥٩ ومسلم ٧٩٩ وأحمد ١٨٥/٣ والترمذي ٣٧٩٢ وابن سعد ٣٤٠/٢ وابن حبان ٧١٤٤ وأبو يعلى ٢٩٩٥ من حديث أنس بن مالك.

(١) تقدم الخبر بطوله في أوائل هذه السورة.

إلا لنبي من الأنبياء، ولزيد بن حارثة تعويضاً من الله تعالى له مما نُزِع عنه. وزاد في الآية أن قال: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ أي بالإيمان؛ فدلّ على أنه من أهل الجنة، عِلِم ذلك قبل أن يموت، وهذه فضيلة أخرى.

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَطَرًا﴾ الوطر كل حاجة للمرأة له فيها همّة؛ والجمع الأوطار. قال ابن عباس: أي بلغ ما أراد من حاجته؛ يعني الجماع. وفيه إضمار؛ أي لما قضى وطره منها وطلّقها «زَوْجَنَّاكَهَا» وقراءة أهل البيت «زَوْجَنُكَهَا». وقيل: الوطر عبارة عن الطلاق؛ قاله قتادة.

الثامنة: ذهب بعض الناس من هذه الآية، ومن قول شعيب: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَكْثَحِكَ﴾ [القصص: ٢٧] إلى أن ترتيب هذا المعنى في المهور ينبغي أن يكون: «أنكحه إياها» فتقدّم ضمير الزوج كما في الآيتين. وكذلك قوله عليه السلام لصاحب الرداء:

[٥٠٢١] «أذهب فقد أَكْثَحْتُكَهَا بما معك من القرآن». قال ابن عطية: وهذا غير لازم؛ لأن الزوج في الآية مخاطب فحسن تقديمه، وفي المهور الزوجان سواء، فقدّم من شئت، ولم يبق ترجيح إلا بدرجة الرجال، وأنهم القوامون.

التاسعة: قوله تعالى: ﴿زَوْجَنَّاكَهَا﴾ دليل على ثبوت الولي في النكاح؛ وقد تقدّم الخلاف في ذلك^(١). روي أن عائشة وزينب تفاخرتا، فقالت عائشة: أنا التي جاء بي المَلَك إلى النبي ﷺ في سرقة^(٢) من حرير فيقول: «هذه امرأتك»^(٣) خرّجه الصحيح. وقالت زينب: ^(٤) أنا التي زوّجني الله من فوق سبع سموات، وقال الشعبي: كانت زينب تقول لرسول الله ﷺ إني لأدّل عليك بثلاث، ما من نسائك امرأة تدلّ بهنّ - إن جدّي وجدّك واحد، وإن الله أنكحك إياي من السماء، وإن السّفير في ذلك جبريل. وروي عن زينب أنها قالت: لما وقعت في قلب رسول الله ﷺ لم يستطعني زيد، وما أمتنع منه غير ما يمنعه الله تعالى منّي فلا يقدر عليّ.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ (٢٨) الَّذِينَ يَلْعَنُونَ رَسَلَتِ اللَّهُ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا (٢٩).

[٥٠٢١] هو بعض حديث «التمس ولو خاتماً من حديد» وتقدم تخريجه.

(١) راجع تفسير سورة الفاتحة.

(٢) السَّرَق: شقق الحرير الأبيض.

(٣) أثر عائشة عند البخاري ٣٨٩٥ ومسلم ٢٤٣٨.

(٤) هو عند البخاري ٧٤٢١.

قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ هذه مخاطبة من الله تعالى لجميع الأمة. أعلمهم أن هذا ونحوه هو السنن الأقدم في الأنبياء أن ينالوا ما أحله لهم؛ أي سنّ لمحمد ﷺ التوسعة عليه في النكاح سنّة الأنبياء الماضية؛ كداود وسليمان. فكان لداود مائة امرأة وثلاثمائة سُرّية، وسليمان ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سُرّية. وذكر الثعلبي عن مقاتل وابن الكلبي أن الإشارة إلى داود عليه السلام؛ حيث جمع الله بينه وبين من فُتِن بها. و«سُنّة» نصب على المصدر؛ أي سنّ الله له سُنّة واسعة. و«الَّذِينَ خَلَوْا» هم الأنبياء؛ بدليل وصفهم بعدُ بقوله: ﴿الَّذِينَ يَلْعَنُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ﴾.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: لما تزوج زينب قال الناس: تزوّج امرأة ابنه؛ فنزلت الآية؛ أي ليس هو بابنه حتى تحرم عليه حليلته، ولكنه أبو أمته في التبجيل والتعظيم، وأن نساءه عليهم حرام. فأذهب الله بهذه الآية ما وقع في نفوس المنافقين وغيرهم، وأعلم أن محمداً لم يكن أباً أحد من الرجال المعاصرين له في الحقيقة. ولم يقصد بهذه الآية أن النبي ﷺ لم يكن له ولد، فقد ولد له ذكور: إبراهيم، والقاسم، والطيب، والمطهر؛ ولكن لم يعش له ابن حتى يصير رجلاً. وأما الحسن والحسين فكانا طفلين، ولم يكونا رجلين معاصرين له.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ قال الأخفش والفراء: أي ولكن كان رسول الله. وأجازا «ولكن رسول الله وخاتم» بالرفع. وكذلك قرأ ابن أبي عَبلَة وبعض الناس «ولكن رسول الله» بالرفع؛ على معنى هو رسول الله وخاتم النبيين. وقرأت فرقة «ولكن» بتشديد النون، ونصب «رسول الله» على أنه اسم «لكن» والخبر محذوف. «وَخَاتَمٌ» قرأ عاصم وحده بفتح التاء، بمعنى أنهم به خُتِمُوا؛ فهو كالخاتم والطابع لهم. وقرأ الجمهور بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم؛ أي جاء آخرهم. وقيل: الخاتم والخاتِم لغتان؛ مثل طابع وطابع، ودائق ودائق، وطابق من اللحم وطابق.

الثالثة: قال ابن عطية: هذه الألفاظ عند جماعة علماء الأمة خَلْفًا وسَلَفًا متلفاةً على العموم التام مقتضيه نصّاً أنه لا نبي بعده ﷺ. وما ذكره القاضي أبو الطيب في كتابه المسمّى بالهداية: من تجويز الاحتمال في ألفاظ هذه الآية ضعيف. وما ذكره الغزالي في هذه الآية، وهذا المعنى في كتابه الذي سمّاه بالاقتصاد^(١)، إلحاد عندي، وتطرّق خبيث

(١) عمد المصنف رحمه الله ههنا إلى مهاجمة الإمام الغزالي.

إلى تشويش عقيدة المسلمين في ختم محمد ﷺ النبوة فالحذر منه! والله الهادي برحمته.
قلت: وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٠٢٢] «لا نبوة بعدي إلا ما شاء الله». قال أبو عمر^(١): يعني الرؤيا - والله أعلم -
التي هي جزء منها؛ كما قال عليه السلام:

[٥٠٢٣] «ليس يبقى بعدي من النبوة إلا الرؤيا الصالحة». وقرأ ابن مسعود «من
رجالكم ولكن نبياً ختم النبيين». قال الرُّمَّاني: ختم به عليه الصلاة والسلام الاستصلاح،
فمن لم يصلح به فميؤوس من صلاحه.
قلت: ومن هذا المعنى قوله عليه السلام:

[٥٠٢٤] «بعثت لأتَمِّم مكارم الأخلاق». وفي صحيح مسلم عن جابر قال: قال
رسول الله ﷺ:

[٥٠٢٥] «مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارَ فَاتَمَهَا وَأَكْمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ
فَجَعَلَ النَّاسَ يَدْخُلُونَهَا وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْهَا وَيَقُولُونَ لَوْلَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ! - قال رسول الله ﷺ -
فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ جِئْتُ فَخَتَمْتُ الْأَنْبِيَاءَ». ونحوه عن أبي هريرة، غير أنه قال:
[٥٠٢٦] «فَأَنَا اللَّبْنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ».

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾.

أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه، ويكثرُوا من ذلك على ما أنعم به عليهم.
وجعل تعالى ذلك دون حدٍّ لسهولته على العبد. ولعظم الأجر فيه قال ابن عباس: لم
يُعذر أحد في ترك ذكر الله إلا من غلب على عقله. وروى أبو سعيد عن النبي ﷺ:

[٥٠٢٢] موضوع. أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ٢٧٩/١ من حديث أنس، وقال: هذا الاستثناء
موضوع. وضعه محمد بن سعيد المصلوب شهد عليه بأنه وضعه جماعة من الأئمة منهم الحاكم
أبو عبد الله اهـ ملخصاً ووافقه السيوطي في اللآلئ ٢٦٤/١.

[٥٠٢٣] تقدم تخريجه.

[٥٠٢٤] مضى تخريجه.

[٥٠٢٥] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٨٧ من حديث جابر.

[٥٠٢٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٥٣٥ ومسلم ٢٢٨٦ وأحمد ٣١٢/٢ وابن حبان ٦٤٠٥ و٦٤٠٦
و٦٤٠٧ من حديث أبي هريرة بنحو المتقدم، وهذا عجزه.

(١) لا حاجة للتأويل فالخبر موضوع مفترى.

[٥٠٢٧] «أكثرُوا ذكرَ الله حتى يقولوا مجنون». وقيل: الذكر الكثير ما جرى على الإخلاص من القلب، والقليل ما يقع على حكم النفاق كالذكر باللسان. قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾.

أي اشغلوا ألسنتكم في معظم أحوالكم بالتسبيح والتهليل والتحميد والتكبير. قال مجاهد: وهذه كلمات يقولهن الطاهر والمحدث والجنب. وقيل: ادعوه. قال جرير: فلا تنس تسبيح الضحى إن يوسفاً دعَا ربّه فاختاره حين سبّحَا وقيل: المراد صلوا لله بكرة وأصيلًا؛ والصلاة تسمّى تسبيحًا. وخص الفجر والمغرب والعشاء بالذكر لأنها أحق بالتحريض عليها، لاتصالها بأطراف الليل. وقال قتادة والطبري: الإشارة إلى صلاة الغداة وصلاة العصر. والأصيل: العشيّ وجمعه أصيل. والأصل بمعنى الأصيل، وجمعه آصال؛ قاله المبرد. وقال غيره: أصل جمع أصيل؛ كريغيف ورغف. وقد تقدم.

مسألة: هذه الآية مدنيّة، فلا تعلق بها لمن زعم أن الصلاة إنما فرضت أولًا صلاتين في طرفي النهار. والرواية بذلك ضعيفة فلا التفات إليها ولا معول عليها. وقد مضى الكلام في كيفية فرض الصلاة وما للعلماء في ذلك في «سبحان» والحمد لله. قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ﴾ قال ابن عباس: لما نزل ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ قال المهاجرون والأنصار: هذا لك يا رسول الله خاصّة، وليس لنا فيه شيء؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قلت: وهذه نعمة من الله تعالى على هذه الأمة من أكبر النعم؛ ودليل على فضلها على سائر الأمم. وقد قال: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]. والصلاة من الله على العبد هي رحمته له وبركته لديه. وصلاة الملائكة: دعاؤهم للمؤمنين واستغفارهم لهم؛ كما قال: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [غافر: ٧] وسيأتي. وفي

[٥٠٢٧] ضعيف. أخرجه أحمد ٦٨/٣ والحاكم ٤٩٩/١ وابن حبان ٨١٧ والديلمي ٢١٢ من حديث أبي سعيد، وإسناده ضعيف فيه درّاج عن أبي الهيثم، وذكره الذهبي في ترجمة درّاج، وعده من مناكيره.

الحديث^(١): أن بني إسرائيل سألوا موسى عليه السلام؛ أَيْصَلِّي ربك جل وعز؟ فأعظم ذلك؛ فأوحى الله جل وعز: «إن صلاتي بأن رحمتي سبقت غضبي» ذكره النحاس. وقال ابن عطية: وروت فرقة أن النبي ﷺ قيل له:

[٥٠٢٨] يا رسول الله، كيف صلاة الله على عباده. قال: «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ - رحمتي سبقت غضبي». واختلف في تأويل هذا القول؛ ف قيل: إنه كلمة من كلام الله تعالى وهي صلاته على عباده. وقيل: سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ^(٢) من كلام محمد ﷺ، وقدمه بين يدي نطقه باللفظ الذي هو صلاة الله وهو «رحمتي سبقت غضبي» من حيث فهم من السائل أنه توهم في صلاة الله على عباده وجهاً لا يليق بالله عز وجل؛ فقدم التنزيه والتعظيم بين يدي إخباره.

قوله تعالى: ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أي من الضلالة إلى الهدى. ومعنى هذا التثبيت على الهداية؛ لأنهم كانوا في وقت الخطاب على الهداية. ثم أخبر تعالى برحمته بالمؤمنين تأنيساً لهم فقال: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾. قوله تعالى: ﴿يَحْيِيهِمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾.

اختلف في الضمير الذي في «يَلْقَوْنَهُ» على من يعود؛ ف قيل على الله تعالى، أي كان بالمؤمنين رحيمًا، فهو يؤمنهم من عذاب الله يوم القيامة. وفي ذلك اليوم يلقونه. و﴿يَحْيِيهِمْ﴾ أي تحية بعضهم لبعض. ﴿سَلَامٌ﴾ أي سلامة لنا ولكم من عذاب الله. وقيل: هذه التحية من الله تعالى؛ المعنى: فيسلمهم من الآفات، أو يبشرهم بالأمن من المخافات ﴿يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ﴾ أي يوم القيامة بعد دخول الجنة. قال معناه الزجاج؛ واستشهد بقوله جل وعز: ﴿وَيَحْيِيهِمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ [يونس: ١٠]. وقيل: «يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ» أي يوم يلقون ملك الموت؛ وقد ورد أنه لا يقبض روح مؤمن إلا سَلَمَ عليه. روي عن البراء بن عازب

[٥٠٢٨] ضعيف جداً، أخرجه الطبراني في «الصغير» ٤٣ والديلمي ٤٦٦٣ وزاد الهيثمي في المجمع ٢١٣/١٠ نسبه للطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة، وقال: ورجاله وثقوا ١١ هـ مع أن فيه أبا مسلم قائد الأعمش صاحب مناكير. وقال أبو داود: عنده أحاديث موضوعة.

(١) ليس بحديث وإنما ورد عن الحسن البصري كذا أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢٣٥٥)، وهو متلقى عن أهل الكتاب.

(٢) هو الراجع، ففي صحيح مسلم ٤٨٧ وغيره عن عائشة أنه ﷺ كان يقول في ركوعه وسجوده: سبح قدوس رب الملائكة والروح.

قال: «تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ» فَيَسْلَمُ مَلَكُ الْمَوْتِ عَلَى الْمُؤْمِنِ عِنْدَ قَبْضِ رُوحِهِ، لَا يَقْبِضُ رُوحَهُ حَتَّى يَسْلَمَ عَلَيْهِ^(١).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾^(٢) وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا^(٣).

هذه الآية فيها تأنيس للنبي ﷺ وللمؤمنين، وتكريم لجميعهم. وهذه الآية تضمنت من أسمائه ﷺ ستة أسماء ولبنينا ﷺ أسماء كثيرة وسمات جليلة، ورد ذكرها في الكتاب والسنة والكتب المتقدمة. وقد سماه الله في كتابه محمداً وأحمد. وقال ﷺ فيما روى عنه الثقات العدول:

[٥٠٢٩] «لِي خَمْسَةُ أَسْمَاءَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يَحْشُرُ النَّاسَ عَلَى قَدَمِي وَأَنَا الْعَاقِبُ». وفي صحيح مسلم من حديث جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ: وَقَدْ سَمَاهُ اللَّهُ «رَوْفًا رَحِيمًا»^(٢). وفيه أيضاً عن أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ:

[٥٠٣٠] كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْمِي لَنَا نَفْسَهُ أَسْمَاءً، فيقول: «أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَالْمُقَقِّي وَالْحَاشِرُ وَنَبِي التَّوْبَةِ وَنَبِي الرَّحْمَةِ». وقد تتبع القاضي أبو الفضل عياض في كتابه المسمى (بالشفا) ما جاء في كتاب الله وفي سنة رسوله ﷺ، ومما نقل في الكتب المتقدمة^(٣)، وإطلاق الأمة أسماء كثيرة وصفات عديدة، قد صدقت عليه ﷺ مُسَمَّيَاتُهَا، ووجدت فيه معانيها. وقد ذكر القاضي أبو بكر بن العربي في أحكامه في هذه الآية من أسماء النبي ﷺ سبعة وستين اسماً. وذكر صاحب (وسيلة المتعبدين إلى متابعة سيد

[٥٠٢٩] صحيح. أخرجه البخاري ٣٥٣٢ و٤٨٩٦ ومسلم ٢٣٥٤ والطيالسي ٩٢٤ وأحمد ٨٠/٤ وعبد الرزاق ١٩٦٥٧ والحميدي ٥٥٥ والترمذي ٢٨٤٠ وابن حبان ٦٣١٣ من حديث جبير بن مطعم.

[٥٠٣٠] صحيح. أخرجه مسلم ٢٣٥٥ وابن أبي شيبة ٤٥٧/١١ وابن سعد ١٠٤/١ وأحمد ٣٩٥/٤ من حديث أبي موسى.

(١) هو موقوف كما ذكر المصنف، انظر الدر المنثور ٣٩٠/٥ وورد عن ابن مسعود موقوفاً أيضاً.

(٢) هو طرف الحديث المتقدم. وهو مدرج من قول الزهري جزم بذلك البيهقي في الدلائل ١٥٢/١ - ١٥٣ - ١٥٤ - ووافقه الحافظ في الفتح ٥٥٧/٦.

(٣) وفي بعض النسخ «القديمة».

المرسلين) عن ابن عباس أن لمحمد ﷺ مائة وثمانين اسماً، من أرادها وجدها هناك. وقال ابن عباس:

[٥٠٣١] لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله ﷺ علياً ومعاذاً، فبعثهما إلى اليمن، وقال: «اذهبا فبشراً ولا تُنْفرا، ويسراً ولا تُعسرا فإنه قد أنزل علي...» وقرأ هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿شَهِدًا﴾ قال سعيد عن قتادة: «شاهداً» على أمته بالتبليغ إليهم، وعلى سائر الأمم بتبليغ أنبيائهم؛ ونحو ذلك. ﴿وَمُبَشِّرًا﴾ معناه للمؤمنين برحمة الله وبالجنة. ﴿وَنَذِيرًا﴾ معناه للعصاة والمكذبين من النار وعذاب الخلد. ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ﴾ الدعاء إلى الله هو تبليغ التوحيد والأخذ به، ومكافحة الكفرة. ﴿وَيَذِّنُهُ﴾ هنا معناه: بأمره إياك، وتقديره ذلك في وقته وأوانه. ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ هنا استعارة للنور الذي يتضمنه شرعه. وقيل: «وسراجاً» أي هادياً من ظلم الضلالة؛ وأنت كالمصباح المضيء. ووصفه بالإنارة لأن من السُّرُج ما لا يضيء، إذا قُلَّ سَلِيْطُهُ^(١) ودَقَّتْ فتيلته. وفي كلام بعضهم: ثلاثة تُضَيِّ: رسول بطيء، وسراج لا يضيء، ومائدة ينتظر لها من يجيء. وسئل بعضهم عن الموحشين فقال: ظلام سائر وسراج فاتر، وأسند النحاس قال: حدثنا محمد بن إبراهيم الرازي قال حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي قال: حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن شيبان النحوي قال حدثنا قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال:

[٥٠٣٢] لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿١٩﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ يَذِّنُهُ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ ﴿٢٠﴾ دعا رسول الله ﷺ علياً ومعاذاً فقال: «انطلقا فبشراً ولا تُعسرا فإنه قد نزل علي الليلة آية ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿١٩﴾ من النار - وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ - قال - شهادة أن لا إله إلا الله - يَذِّنُهُ - بأمره - وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ ﴿٢٠﴾ - قال -

[٥٠٣١] ضعيف جداً. أخرجه الطبراني في «الكبير» ١١٨٤١ من حديث ابن عباس وفيه عبد الرحمن بن محمد العرزمي ضعيف كما قال الهيثمي في المجمع ٩٢/٧، ويزيده وهنا اشتهاه الأحاديث كون النبي ﷺ إنما بعث معاذاً وأبا موسى الأشعري.

[٥٠٣٢] تقدم فيما قبله، وإسناد النحاس أيضاً واه جداً، فيه عبد الرحمن بن محمد المحاربي، وإن كان ثقة لكنه روى مناكير، ومع ذلك، فالحمل فيه على عبد الرحمن بن صالح الأزدي قال عنه أبو داود رجل سوء.

(١) أي زيتة.

بالقرآن». وقال الزجاج: «وسراجاً» أي وذا سراج منير؛ أي كتاب نير. وأجاز أيضاً أن يكون بمعنى: وتالياً كتاب الله.

قوله تعالى: ﴿وَيَشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ (٢٧) وَلَا نُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعَّاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (٢٨).

قوله تعالى: ﴿وَيَشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الواو عاطفة جملة على جملة؛ والمعنى منقطع من الذي قبله. أمره تعالى أن يشير المؤمنين بالفضل الكبير من الله تعالى. وعلى قول الزجاج: ذا سراج منير، أو وتالياً سراجاً منيراً، يكون معطوفاً على الكاف لا في «أَرْسَلْنَاكَ». قال ابن عطية: قال لنا أبي رضي الله عنه: هذه من أرجى آية عندي في كتاب الله تعالى؛ لأن الله عز وجل قد أمر نبيه أن يشير المؤمنين بأن لهم عنده فضلاً كبيراً؛ وقد بين تعالى الفضل الكبير في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [الشورى: ٢٢]. فالآية التي في هذه السورة خبر، والتي في «حَم. عَسَق» تفسير لها. ﴿وَلَا نُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ أي لا تطعمهم فيما يشيرون عليك من المداينة في الدين ولا تمالئهم. «الْكَافِرِينَ»: أبي سفيان وعكرمة وأبي الأعور السلمي؛ قالوا: يا محمد، لا تذكر آلهتنا بسوء نتبعك. «وَالْمُنَافِقِينَ»: عبد الله بن أبي عبد الله بن سعد وطُعْمَةُ بن أَبِيرق، حُتُوا النبي ﷺ على إجابتهم بتعلة المصلحة. ﴿وَدَعَّاهُمْ﴾ أي دع أن تؤذيهم مجازاةً على إذايتهم إياك. فأمره تبارك وتعالى بترك معاقبتهم، والصفح عن زللهم؛ فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول. ونُسَخ من الآية على هذا التأويل ما يخمس الكافرين، وناسخه آية السيف. وفيه معنى ثانٍ: أي أعرض عن أقوالهم وما يؤذونك، ولا تشتغل به؛ فالمصدر على هذا التأويل مضاف إلى الفاعل. وهذا تأويل مجاهد، والآية منسوخة بآية السيف. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أمره بالتوكل عليه وآنسه بقوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (٢٨) وفي قوة الكلام وعد بنصر. والوكيل: الحافظ القائم على الأمر.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهنَّ فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ (٢٩).

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ﴾ لما جرت قصة زيد وتطليقه زينب، وكانت مدخولاً بها، وخطبها النبي ﷺ بعد انقضاء عدتها

- كما بيناه - خاطب الله المؤمنين بحكم الزوجة تطلق قبل البناء، وبين ذلك الحكم للأمة؛ فالمطلقة إذا لم تكن ممسوسة لا عدّة عليها بنص الكتاب وإجماع الأمة على ذلك. فإن دخل بها فعليها العدّة إجماعاً.

الثانية: النكاح حقيقة في الوطء، وتسمية العقد نكاحاً لملاسته له من حيث إنه طريق إليه. ونظيره تسميتهم الخمر إثماً لأنه سبب في اقرار الإثم. ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد، لأنه في معنى الوطء، وهو من آداب القرآن، الكناية عنه بلفظ: الملامسة والمماسّة والقربان والتغشي والإتيان.

الثالثة: استدل بعض العلماء بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ﴾ وبمهلة «ثُمَّ» على أن الطلاق لا يكون إلا بعد نكاح، وأن من طلق المرأة قبل نكاحها وإن عيّنها، فإن ذلك لا يلزمه. وقال هذا ينفّ على ثلاثين من صاحب وتابع وإمام. سمى البخاريّ منهم اثنين وعشرين. وقد روي عن النبي ﷺ:

[٥٠٣٣] «لا طلاق قبل نكاح» ومعناه: أن الطلاق لا يقع حتى يحصل النكاح. قال حبيب بن أبي ثابت: سئل علي بن الحسين رضي الله عنهما عن رجل قال لامرأة: إن تزوجتك فأنت طالق؟ فقال: ليس بشيء؛ ذكر الله عز وجل النكاح قبل الطلاق. وقالت طائفة من أهل العلم: إن طلاق المعينة الشخص أو القبيلة أو البلد لازم قبل النكاح؛ منهم مالك وجميع أصحابه، وجمع عظيم من علماء الأمة. وقد مضى في «براءة» الكلام فيها ودليل الفريقين. والحمد لله. فإذا قال: كل امرأة أتزوجها طالق وكل عبد أشتريه حرّاً؛ لم يلزمه شيء. وإن قال: كل امرأة أتزوجها إلى عشرين سنة، أو إن تزوجت من بلد فلان أو من بني فلان فهي طالق، لزمه الطلاق ما لم يخف العنت على نفسه في طول السنين، أو يكون عمره في الغالب لا يبلغ ذلك، فله أن يتزوج. وإنما لم يلزمه الطلاق إذا عمّم لأنه ضيق على نفسه المتناكح، فلو منعناه ألا يتزوج لحرّج^(١) وخيف عليه العنت. وقد قال بعض أصحابنا: إنه إن وجد ما يتسرر به لم ينكح؛ وليس بشيء، وذلك أن الضرورات والأعذار ترفع الأحكام، فيصير هذا من حيث الضرورة كمن لم يحلف، قاله ابن خويزمّنداد.

[٥٠٣٣] أخرجه ابن ماجه ٢٠٤٨ من حديث المسور بن مخرمة، وقال البوصيري: إسناده حسن وأخرجه ٢٠٤٩ من حديث علي، وقال في الزوائد: إسناده ضعيف، لاتفاقهم على ضعف جوير بن سعيد اهـ. وله شواهد تقويه انظر كتاب العدة شرح العمدة بتخريجي ص ٤٨٤.

الرابعة: استدَلَّ داود - ومن قال بقوله - ان المطلقة الرجعية إذا راجعها زوجها قبل أن تنقضي عدتها ثم فارقتها قبل أن يمسها، أنه ليس عليها أن تتم عدتها ولا عدة مستقبلية؛ لأنها مطلقة قبل الدخول بها. وقال عطاء بن أبي رباح وفرقة: تمضي في عدتها من طلاقها الأول - وهو أحد قولي الشافعي -؛ لأن طلاقه لها إذا لم يمسها في حكم من طلقها في عدتها قبل أن يراجعها. ومن طلق امرأته في كل طهر مرة بنت ولم تستأنف. وقال مالك: إذا فارقتها قبل أن يمسها إنها لا تبني على ما مضى من عدتها، وإنها تنشئ من يوم طلقها عدة مستقبلية. وقد ظلم زوجها نفسه وأخطأ إن كان ارتجعها ولا حاجة له بها. وعلى هذا أكثر أهل العلم؛ لأنها في حكم الزوجات المدخول بهن في النفقة والسكنى وغير ذلك؛ ولذلك تستأنف العدة من يوم طلقت، وهو قول جمهور فقهاء البصرة والكوفة ومكة والمدينة والشام. وقال الثوري: أجمع الفقهاء عندنا على ذلك.

الخامسة: فلو كانت بائة غير مبتوتة فتزوجها في العدة ثم طلقها قبل الدخول فقد اختلفوا في ذلك أيضاً، فقال مالك والشافعي وزفر وعثمان البتي: لها نصف الصداق وتتم بقية العدة الأولى. وهو قول الحسن وعطاء وعكرمة وابن شهاب. وقال أبو حنيفة وأبو يوسف والثوري والأوزاعي: لها مهر كامل للنكاح الثاني وعدة مستقبلية. جعلوها في حكم المدخول بها لاعتدادها من مائه. وقال داود: لها نصف الصداق، وليس عليها بقية العدة الأولى ولا عدة مستقبلية. والأولى ما قاله مالك والشافعي، والله أعلم.

السادسة: هذه الآية مخصصة لقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرْجِعْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، ولقوله: ﴿وَالَّتِي بَيِّنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرْبَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ [الطلاق: ٤]. وقد مضى في «البقرة»، ومضى فيها الكلام في المتعة، فأغنى عن الإعادة هنا. ﴿وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ ﴿٤١﴾ فيه وجهان: أحدهما: أنه دفع المتعة بحسب الميسرة والعُسرة، قاله ابن عباس. الثاني: أنه طلقها طاهراً من غير جماع؛ قاله قتادة. وقيل: فسرحوهن بعد الطلاق إلى أهلهن، فلا يجتمع الرجل والمطلقة في موضع واحد.

السابعة: قوله تعالى: ﴿فَمَتَّعُوهُنَّ﴾ قال سعيد^(١): هي منسوخة بالآية التي في البقرة، وهي قوله: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصَفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧] أي فلم يذكر المتعة. وقد مضى الكلام في هذا في «البقرة» مستوفى. وقوله: ﴿وَسَرَّحُوهُنَّ﴾ طلقوهن. والتسريح كناية عن الطلاق عند أبي حنيفة، لأنه يستعمل في

(١) هو ابن المسيب كما في «الدر» ٣٩١/٥.

غيره فيحتاج إلى النية. وعند الشافعي صريح. وقد مضى في «البقرة» القول فيه فلا معنى للإعادة. ﴿جَمِلاً ١٩﴾ سنة، غير بدعة.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ النَّبِيِّ هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأَمْرَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٢٠﴾.

فيه تسع عشرة مسألة:

الأولى: روى السدي عن أبي صالح عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت:

[٥٠٣٤] خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرت إليه فعذرني؛ ثم أنزل الله تعالى: ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ النَّبِيِّ هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ قالت: فلم أكن أحل له؛ لأنني لم أهاجر، كنت من الطلقاء. خرجه أبو عيسى وقال: هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه. قال ابن العربي: وهو ضعيف جداً، ولم يأتي هذا الحديث من طريق صحيح يُحتج بها.

الثانية: لما خير رسول الله ﷺ نساءه فاخترنه، حُرِّمَ عليه التزوّج بغيرهن والاستبدال بهنّ، مكافأة لهن على فعلهن. والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ الآية. وهل كان يحلّ له أن يطلق واحدة منهن بعد ذلك؟ فقيل: لا يحلّ له ذلك جزاء لهن على اختيارهن له. وقيل: كان يحلّ له ذلك كغيره من الناس ولكن لا يتزوّج بدلهما. ثم نسخ هذا التحريم فأباح له أن يتزوّج بمن شاء عليهن من النساء، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَ﴾ والإحلال يقتضي تقدّم حظر. وزوجاته اللاتي في حياته لم يكن محرمات عليه، وإنما كان حرم عليه التزويج بالأجنبيات فانصرف الإحلال إليهن، ولأنه قال في سياق الآية ﴿وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ﴾ الآية. ومعلوم أنه لم يكن تحته أحد من بنات عمه ولا من بنات عماته ولا من بنات خاله ولا من بنات خالاته،

[٥٠٣٤] ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٢١٤ والحاكم ٤٢٠/٢ من حديث أبي صالح عن أم هانئ، وصححه ووافقه الذهبي! وقال الترمذي: حسن صحيح! مع أن مداره على أبي صالح واسمه باذام ضعفه البخاري والنسائي ومغيرة وغيرهم كما في الميزان والحديث ضعفه ابن العربي جداً أيضاً كما ذكر المصنف.

فثبت أنه أحلّ له التزويج بهذا ابتداء. وهذه الآية وإن كانت مقدمة في التلاوة فهي متأخرة النزول على الآية المنسوخة بها، كآيتي الوفاة في «البقرة».

وقد اختلف الناس في تأويل قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ فقيل: المراد بها أن الله تعالى أحلّ له أن يتزوج كل امرأة يؤتيها مهرها، قاله ابن زيد والضحاك. فعلى هذا تكون الآية مبيحة لجميع النساء حاشا ذوات المحارم. وقيل: المراد أحللنا لك أزواجك، أي الكائنات عندك، لأنهن قد اخترنك على الدنيا والآخرة، قاله الجمهور من العلماء. وهو الظاهر، لأن قوله: ﴿ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ ماضٍ، ولا يكون الفعل الماضي بمعنى الاستقبال إلا بشروط. ويجيء الأمر على هذا التأويل ضيقاً على النبي ﷺ. ويؤيد هذا التأويل ما قاله ابن عباس: كان رسول الله ﷺ يتزوج في أيّ الناس شاء، وكان يشقّ ذلك على نسائه، فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء إلا من سُمّي، سرّ نسائه بذلك.

قلت: والقول الأول أصح لما ذكرناه. ويدلّ أيضاً على صحته ما خرّجه الترمذي عن عطاء قال: قالت عائشة رضي الله عنها:

[٥٠٣٥] ما مات رسول الله ﷺ حتى أحلّ الله تعالى له النساء^(١). قال: هذا حديث حسن صحيح.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ أحلّ الله تعالى السراري لنبئه ﷺ ولأُمَّته مطلقاً، وأحلّ الأزواج لنبئه عليه الصلاة والسلام مطلقاً، وأحلّه للخلق بعدد. وقوله: ﴿مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ أي رده عليك من الكفار. والغنيمة قد تسمى فيثاً؛ أي مما أفاء الله عليك من النساء بالمأخوذ على وجه القهر والغلبة.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ﴾ أي أحللنا لك ذلك زائداً من الأزواج اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك، على قول الجمهور؛ لأنه لو أراد أحللنا لك كل امرأة تزوجت وآتيت أجرها، لما قال بعد ذلك: «وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ» لأن ذلك داخل فيما تقدّم.

قلت: وهذا لا يلزم، وإنما خصّ هؤلاء بالذكر تشريفاً؛ كما قال تعالى: ﴿فِيهَا فَكَّهُهٗ وَفُجِّلَ لِرَمَّانَ ۝١٦﴾ [الرحمن: ٦٨]. والله أعلم.

[٥٠٣٥] موقوف أخرجه الترمذي ٣٢١٦ والنسائي في «الكبرى» ١١٤١٥ من طريقين عن عائشة به ورجال الترمذي ثقات لكن لم يسمعه عطاء من عائشة. ومثله النسائي إلا أن عنده ابن جريج عن عن، وهو مدلس.

(١) لا يحتج بمثل هذا الخبر، فإنه معارض بظاهر الآيات.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ فيه قولان: الأول: لا يحلّ لك من قرابتك كبنات عمك العباس وغيره من أولاد عبد المطلب، وبنات أولاد بنات عبد المطلب، وبنات الخال من ولد بنات عبد مناف بن زُهرة إلا من أسلم؛ لقوله ﷺ:

[٥٠٣٦] «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه». الثاني: لا يحلّ لك منهن إلا من هاجر إلى المدينة؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾ [الأنفال: ٧٢] ومن لم يهاجر لم يكمل، ومن لم يكمل لم يصلح للنبي ﷺ الذي كمل وشرف وعظم، ﷺ.

السادسة: قوله تعالى: ﴿مَعَكَ﴾ المعية هنا الاشتراك في الهجرة لا في الصحبة فيها؛ فمن هاجر حلّ له، كان في صحبته إذ هاجر أو لم يكن. يقال: دخل فلان معي وخرج معي؛ أي كان عمله كعملي وإن لم يقترن فيه عملكما. ولو قلت: خرجنا معاً لاقتضى ذلك المعنيين جميعاً: الاشتراك في الفعل، والاقتران فيه.

السابعة: ذكر الله تبارك وتعالى العمّ فرداً والعمّات جمعاً. وكذلك قال: «خَالِكَ»، «وَحَالَاتِكَ» والحكمة في ذلك: أن العمّ والخال في الإطلاق اسم جنس كالشاعر والراجز؛ وليس كذلك العمّة والخالة. وهذا عُرف لغوي، فجاء الكلام عليه بغاية البيان لرفع الإشكال، وهذا دقيق فتأملوه؛ قاله ابن العربي.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا مُّؤَمَّنَةً﴾ عطف على «أَحْلَلْنَا» المعنى وأحللنا لك امرأة تهب نفسها من غير صداق. وقد اختلف في هذا المعنى، فروي عن ابن عباس أنه قال: لم تكن عند رسول الله ﷺ امرأة إلا بعقد نكاح أو ملك يمين. فأما الهبة فلم يكن عنده منهن أحد. وقال قوم: كانت عنده موهوبة.

قلت: والذي في الصحيحين يقوّي هذا القول ويعضّده، روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت:

[٥٠٣٧] كنت أغار على اللاتي وهَبْنَ أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول: أما تستحي امرأة تهب نفسها لرجل! حتى أنزل الله تعالى: ﴿تُرْجَىٰ مَن نَّشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُتَوَىٰ إِلَيْكَ مَن

[٥٠٣٦] صحيح. أخرجه البخاري (١٠) و٦٤٨٤ وأبو داود ٢٤٨١ والدارمي ٣٠٠/٢ والنسائي ١٠٥/٨ وأحمد ١٦٣/٢ وابن حبان ١٩٦ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وله شواهد كثيرة.

[٥٠٣٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧٨٨ ومسلم ١٤٦٤ والنسائي ٥٤/٦ وأحمد ١٥٨/٦ وابن حبان ٦٣٦٧ واستدركه الحاكم ٤٣٦/٢ كلهم من حديث عائشة.

قَتَاةٌ ﴿٥٠٣٨﴾ فقلت: والله ما أرى رَبَّكَ إِلَّا يسارع في هواك. وروى البخاري عن عائشة أنها قالت:

[٥٠٣٨] كانت خَوَلة بنت حكيم من اللائي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ. فدلّ هذا على أنهن كنّ غير واحدة. والله تعالى أعلم. الزَّمَحْشَرِيُّ: وقيل الموهبات أربع: ميمونة بنت الحارث، وزينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية، وأم شريك بنت جابر، وخَوَلة بنت حكيم.

قلت: وفي بعض هذا اختلاف. قال قتادة: هي ميمونة بنت الحارث. وقال الشعبي: هي زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار. وقال عليّ بن الحسين والضحاك ومقاتل: هي أم شريك بنت جابر الأسدية. وقال عروة بن الزبير: أم حكيم بنت الأوقص السلمية.

التاسعة: وقد اختلف في اسم الواهبة نفسها؛ فقيل هي أم شريك الأنصارية، اسمها غُزَيَّة. وقيل غُزَيْلَة. وقيل ليلي بنت حكيم. وقيل: هي ميمونة بنت الحارث حين خطبها النبي ﷺ، فجاءها الخاطب وهي على بغيرها فقالت: البعير وما عليه لرسول الله ﷺ. وقيل: هي أم شريك العامرية، وكانت عند أبي العكر الأزدي. وقيل: عند الطفيل بن الحارث فولدت له شريكاً. وقيل: إن رسول الله ﷺ تزوّجها؛ ولم يثبت ذلك. والله تعالى أعلم؛ ذكره أبو عمر بن عبد البر. وقال الشعبي وعروة: هي زينب بنت خزيمة أم المساكين. والله تعالى أعلم.

العاشرة: قرأ جمهور الناس «إِنْ وَهَبْتُ» بكسر الألف، وهذا يقتضي استئناف الأمر؛ أي إن وقع فهو حلال له. وقد روي عن ابن عباس ومجاهد أنهما قالَا؛ لم يكن عند النبي ﷺ امرأة موهوبة؛ وقد دللنا على خلافه. وروى الأئمة من طريق سهل وغيره في الصحاح:

[٥٠٣٩] أن امرأة قالت لرسول الله ﷺ: جئت أهب لك نفسي، فسكت حتى قام رجل فقال: زوجنيها إن لم يكن لك بها حاجة. فلو كانت هذه الهبة غير جائزة لما سكت رسول الله ﷺ؛ لأنه لا يقرّ على الباطل إذا سمعه؛ غير أنه يحتمل أن يكون سكوته منتظراً بياناً؛ فنزلت الآية بالتحليل والتخيير، فاختار تركها وزوّجها من غيره. ويحتمل أن يكون سكت ناظراً في ذلك حتى قام الرجل لها طالباً. وقرأ الحسن البصري وأبي بن كعب

[٥٠٣٨] صحيح. أخرجه البخاري ٥١١٣ عن عائشة رضي الله عنها.

[٥٠٣٩] هو بعض حديث طويل، وفيه «التمس ولو خاتماً من حديد» وتقدم.

والشعبي «أَنْ» بفتح الألف. وقرأ الأعمش «وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً وَهَبَتْ». قال النحاس: وكسر «إِنْ» أجمع للمعاني؛ لأنه قيل إنهن نساء. وإذا فتح كان المعنى على واحدة بعينها؛ لأن الفتح على البدل من امرأة، أو بمعنى لأن.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿مُؤْمِنَةً﴾ يدل على أن الكافرة لا تحل له. قال إمام الحرمين: وقد اختلف في تحريم الحرّة الكافرة عليه. قال ابن العربي: والصحيح عندي تحريمها عليه. وبهذا يتميز علينا؛ فإنه ما كان من جانب الفضائل والكرامة فحظه فيه أكثر، وما كان من جانب النقائص فجانبه عنها أطهر؛ فجوز لنا نكاح الحرائر الكتابيات، وقصر هو ﷺ لجلالته على المؤمنات. وإذا كان لا يحل له من لم تهاجر لنقصان فضل الهجرة فأخرى ألا تحل له الكافرة الكتابية لنقصان الكفر.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا﴾ دليل على أن النكاح عقد معاوضة على صفات مخصوصة، قد تقدمت في «النساء» وغيرها. وقال الزجاج: معنى: «إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ» حَلَّتْ. وقرأ الحسن: «أَنْ وَهَبَتْ» بفتح الهمزة. و«أَنْ» في موضع نصب. قال الزجاج: أي لأن. وقال غيره: «أَنْ وَهَبَتْ» بدل اشتمال من «امرأة».

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ أي إذا وهبت المرأة نفسها وقبلها النبي ﷺ حلت له، وإن لم يقبلها لم يلزم ذلك. كما إذا وهبت لرجل شيئاً فلا يجب عليه القبول؛ بيد أن من مكارم أخلاق نبينا أن يقبل من الواهب هبته. ويرى الأكارم أن ردّها هُجْنَةٌ في العادة، ووصمة على الواهب وأذية لقلبه؛ فبين الله ذلك في حق رسوله ﷺ وجعله قرآنا يتلى؛ ليرفع عنه الحرج، ويبطل بطل الناس في عاداتهم وقولهم.

الرابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿خَالِصَةً لِّكَ﴾ أي هبة النساء أنفسهن خالصة ومزية لا تجوز؛ فلا يجوز أن تهب المرأة نفسها لرجل. ووجه الخاصية أنها لو طلبت فرض المهر قبل الدخول لم يكن لها ذلك. فأما فيما بيننا فللمفوضة طلب المهر قبل الدخول، ومهر المثل بعد الدخول.

الخامسة عشرة: أجمع العلماء على أن هبة المرأة نفسها غير جائز، وأن هذا اللفظ عن الهبة لا يتم عليه نكاح؛ إلا ما روي عن أبي جنيفة وصاحبيه فإنهم قالوا: إذا وهبت فأشهد هو على نفسه بمهر فذلك جائز. قال ابن عطية: فليس في قولهم إلا تجوز العبارة ولفظة الهبة، وإلا فالأفعال التي اشترطوها هي أفعال النكاح بعينه، وقد تقدمت هذه المسألة في «القصص» مستوفاة. والحمد لله.

السادسة عشرة: خصَّ الله تعالى رسوله في أحكام الشريعة بمعان لم يشاركه فيها أحد - في باب الفرض والتحريم والتحليل - مزيةً على الأمة وهبت له، ومرتبة خصَّ بها؛ ففرضت عليه أشياء ما فرضت على غيره، وحرمت عليه أفعال لم تحرم عليهم، وحللت له أشياء لم تحلل لهم؛ منها متفق عليه ومختلف فيه.

فأما ما فرض عليه فتسعة: الأول: التهجد بالليل؛ يقال: إن قيام الليل كان واجباً عليه إلى أن مات؛ لقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمَرْءُ﴾ [المزمل: ١ - ٢] الآية. والمنصوص أنه كان واجباً عليه ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٩] وسيأتي. الثاني: الضُّحَا. الثالث: الأضحى. الرابع: الوتر؛ وهو يدخل في قسم التهجد. الخامس: السواك. السادس: قضاء دين من مات معسراً. السابع: مشاورة ذوي الأحلام في غير الشرائع. الثامن: تخيير النساء. التاسع: إذا عمل عملاً أثبته. زاد غيره: وكان يجب عليه إذا رأى منكراً أنكره وأظهره، لأن إقراره لغيره على ذلك يدل على جوازه، ذكره صاحب البيان.

وأما ما حرم عليه فجملته عشرة: الأول: تحريم الزكاة عليه وعلى آله. الثاني: صدقة التطوع عليه، وفي آله تفصيل باختلاف. الثالث: خاتنة الأعين، وهو أن يظهر خلاف ما يضمّر، أو ينخدع عما يجب. وقد ذم^(١) بعض الكفار عند إذنه ثم ألان له القول عند دخوله. الرابع: حرّم الله عليه إذا لبس لأتمته^(٢) أن يخلعها عنه أو يحكم الله بينه وبين محاربه. الخامس: الأكل متكئاً. السادس: أكل الأطعمة الكريهة الرائحة. السابع: التبذل بأزواجه؛ وسيأتي. الثامن: نكاح امرأة تكره صحبتها. التاسع: نكاح الحرّة الكتابية. العاشر: نكاح الأمة.

وحرّم الله عليه أشياء لم يحرمها على غيره تنزيهاً له وتطهيراً. فحرّم الله عليه الكتابة وقول الشعر وتعليمه؛ تأكيداً لحجته وبياناً لمعجزته؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَسْلُوْا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّوْا بِمِمْسِنِكَ﴾ [العنكبوت: ٤٨]. وذكر النقاش أن النبي ﷺ ما مات حتى كتب؛ والأول هو المشهور. وحرّم عليه أن يمدّ عينيه إلى ما متّع به الناس؛ قال الله تعالى: ﴿لَا تَمْدَنَّ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ [الحجر: ٨٨] الآية.

وأما ما أحلّ له ﷺ فجملته ستة عشر: الأول: صَفِيّ المغنم. الثاني: الاستبداد

(١) ورد في ذلك حديث أخرجه البخاري ٦٠٥٤ ومسلم ٢٥٩١ من حديث عائشة، وقد تقدم.

(٢) اللأمة: الدرع.

بخمسة الخمس أو الخمس. الثالث: الوصال. الرابع: الزيادة على أربع نسوة. الخامس: النكاح بلفظ الهبة. السادس: النكاح بغير ولي. السابع: النكاح بغير صداق. الثامن: نكاحه في حالة الإحرام. التاسع: سقوط القسم بين الأزواج عنه؛ وسيأتي. العاشر: إذا وقع بصره على امرأة وجب على زوجها طلاقها، وحلّ له نكاحها^(١) قال ابن العربي: هكذا قال إمام الحرمين، وقد مضى ما للعلماء في قصة زيد من هذا المعنى. الحادي عشر: أنه أعتق صفية وجعل عتقها صداقها. الثاني عشر: دخوله مكة بغير إحرام، وفي حقنا فيه اختلاف. الثالث عشر: القتال بمكة. الرابع عشر: أنه لا يورث. وإنما ذكر هذا في قسم التحليل لأن الرجل إذا قارب الموت بالمرض زال عنه أكثر ملكه، ولم يبق له إلا الثلث خالصاً، وبقي ملك رسول الله ﷺ، على ما تقرّر بيانه في آية المواريث^(٢)، وسورة «مريم»^(٣) بيانه أيضاً. الخامس عشر: بقاء زوجيته من بعد الموت. السادس عشر: إذا طلق امرأة تبقى حرمة عليها فلا تُنكح. وهذه الأقسام الثلاثة تقدّم معظمها مفصلاً في مواضعها. وسيأتي إن شاء الله تعالى.

وأبيح له عليه الصلاة والسلام أخذ الطعام والشراب من الجائع والعطشان، وإن كان من هو معه يخاف على نفسه الهلاك، لقوله تعالى: ﴿الَّذِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾. وعلى كل أحد من المسلمين أن يقّي النبي ﷺ بنفسه. وأبيح له أن يحمي لنفسه. وأكرمه الله بتحليل الغنائم. وجعلت الأرض له ولأمته مسجداً وطهوراً. وكان من الأنبياء من لا تصح صلاتهم إلا في المساجد. ونُصِر بالرُّعب؛ فكان يخافه العدو من مسيرة شهر. وُبُعث إلى كافة الخلق، وقد كان من قبله من الأنبياء يُبعث الواحد إلى بعض الناس دون بعض. وجُعِلت معجزاته كمعجزات الأنبياء قبله وزيادة. وكانت معجزة موسى عليه السلام العصا وانفجار الماء من الصخرة. وقد انشق القمر للنبي ﷺ، وخرج الماء من بين أصابعه ﷺ. وكانت معجزة عيسى ﷺ إحياء الموتى وإبراء الأكْمه والأبرص. وقد سبّح الحصى في يد النبي ﷺ، وحنّ الجذع إليه؛ وهذا أبلغ. وفضّله الله عليهم بأن جعل القرآن معجزة له، وجعل معجزته فيه باقية إلى يوم القيامة، ولهذا جُعِلت نبوّته مؤبّدة لا تُنسخ إلى يوم القيامة.

السابعة عشرة: قوله تعالى: ﴿أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ أي ينكحها، يقال: نكح واستنكح؛ مثل عَجِب واستعجب، وعَجِل واستعجل. ويجوز أن يرد الاستنكاح بمعنى طلب النكاح،

(١) القول العاشر ليس بشيء.

(٢) راجع مطلع سورة النساء.

(٣) راجع سورة مريم.

أو طلب الوطاء. و«خَالِصَةً» نصب على الحال، قاله الزجاج. وقيل: حال من ضمير متصل بفعل مضمر دلّ عليه المضمر، تقديره: أحللنا لك أزواجك، وأحللنا لك امرأة مؤمنة أحللناها خالصة، بلفظ الهبة وبغير صديق وبغير وليّ.

الثامنة عشرة: قوله تعالى: ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فائدته أن الكفار وإن كانوا مخاطبين بفروع الشريعة عندنا فليس لهم في ذلك دخول، لأن تصريف الأحكام إنما يكون فيهم على تقدير الإسلام.

قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْ أَزْوَاجِهِمْ﴾ أي ما أوجبنا على المؤمنين، وهو ألا يتزوجوا إلا أربع نسوة بمهر وبينة ووليّ. قال معناه أبيّ بن كعب وقتادة وغيرهما.

التاسعة عشرة: قوله تعالى: ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ أي ضيق في أمر أنت فيه محتاج إلى السّعة، أي بيّنا هذا البيان وشرحنا هذا الشرح «لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ» ف«للكيلا» متعلق بقوله: ﴿إِنَّا أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ أي فلا يضيق قلبك حتى يظهر منك أنك قد أثمت عند ربك في شيء. ثم أنس تعالى جميع المؤمنين بغفرانه ورحمته فقال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

قوله تعالى: ﴿تُرْجَىٰ مِنْ نِّشَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُقْوَىٰ إِلَيْكَ مِنْ نِّشَاءٍ وَمَنْ أَنْعَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾.

فيه إحدى عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿تُرْجَىٰ مِنْ نِّشَاءٍ﴾ قرء مهموزاً وغير مهموز، وهما لغتان، يقال: أرجيت الأمر وأرجأته إذا أخرته. ﴿وَتُقْوَىٰ﴾ تَضُمّ، يقال: آوى إليه (ممدودة الألف) ضَمّ إليه. وآوى (مقصورة الألف) انضَمّ إليه.

الثانية: واختلف العلماء في تأويل هذه الآية، وأصح ما قيل فيها. التوسعة على النبي ﷺ في ترك القسم، فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته. وهذا القول هو الذي يناسب ما مضى، وهو الذي ثبت معناه في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها؛ قالت:

[٥٠٤٠] كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول: أوتهب المرأة

[٥٠٤٠] تقدم برقم: ٥٠٣٧.

نفسها لرجل؟ فلما أنزل الله عز وجل: ﴿تُرْجَىٰ مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَىٰ إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ وَمَن ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ﴾ قالت: قلت والله ما أرى ربك إلا يسارع في هواك. قال ابن العربي: هذا الذي ثبت في الصحيح هو الذي ينبغي أن يعول عليه. والمعنى المراد: هو أن النبي ﷺ كان مخيراً في أزواجه، إن شاء أن يقسم قسم، وإن شاء أن يترك القسم ترك. فخص النبي ﷺ بأن جعل الأمر إليه فيه، لكنه كان يقسم من قبل نفسه دون أن يفرض ذلك عليه، تطبيقاً لنفوسهن، وصوناً لهن عن أقوال الغيرة التي تؤدي إلى ما لا ينبغي. وقيل: كان القسم واجباً على النبي ﷺ ثم نسخ الوجوب عنه بهذا الآية. قال أبو رزين: كان رسول الله ﷺ قد همّ بطلاق بعض نساءه فقلن له: اقسم لنا ما شئت. فكان ممن آوى عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب، فكان قسمتهن من نفسه وماله سواء بينهن. وكان ممن أرجى سودة وجويرة وأم حبيبة وميمونة وصفية؛ فكان يقسم لهن ما شاء. وقيل: المراد الواهبات. روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله: «تُرْجَىٰ مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ» قالت: هذا في الواهبات أنفسهن. قال الشعبي: هن الواهبات أنفسهن؛ تزوج رسول الله ﷺ منهن وترك منهن. وقال الثوري: ما علمنا أن رسول الله ﷺ أرجأ أحداً من أزواجه، بل آواهن كلهن. وقال ابن عباس وغيره: المعنى في طلاق من شاء ممن حصل في عصمته، وإمساك من شاء. وقيل غير هذا. وعلى كل معنى فالآية معناها التوسعة على رسول الله ﷺ والإباحة. وما اخترناه أصح والله أعلم.

الثالثة: ذهب هبة الله في الناسخ والمنسوخ إلى أن قوله: ﴿تُرْجَىٰ مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ﴾ الآية، ناسخ لقوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ [الأحزاب: ٥٢] الآية. وقال: ليس في كتاب الله ناسخ تقدّم المنسوخ سوى هذا. وكلامه يضعف من جهات. وفي «البقرة» عدة المتوفى عنها أربعة أشهر وعشر، وهو ناسخ للحول وقد تقدّم عليه.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَمَن ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ﴾ «ابْتَغَيْتَ» طلبت؛ والابتغاء الطلب. و«عَزَلْتَ» أزلت؛ والعزلة الإزالة، أي إن أردت أن تؤوي إليك امرأة ممن عزلتهن من القسمة وتضمّنها إليك فلا بأس عليك في ذلك. وكذلك حكم الإرجاء، فدلّ أحد الطرفين على الثاني.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ أي لا ميل، يقال: جنحت السفينة أي مالت إلى الأرض. أي لا ميل عليك باللوم والتوبيخ.

السادسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ أَن تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ﴾ قال قتادة وغيره: أي ذلك التخيير الذي خيرتك في صحبتهن أدنى إلى رضاهن إذ كان من عندنا؛ لأنهن إذا علمن أن

(١) في النسخ «أن فرض».

الفعل من الله قرّت أعينهن بذلك ورضين؛ لأن المرء إذا علم أنه لا حق له في شيء كان راضياً بما أوتي منه وإن قلّ. وإن علم أن له حقاً لم يقنعه ما أوتي منه، واشتدت غيـرته عليه وعظّم حرصه فيه. فكان ما فعل الله لرسوله من تفويض الأمر إليه في أحوال أزواجه أقرب إلى رضاهن معه، وإلى استقرار أعينهن بما يسمح به لهن، دون أن تتعلق قلوبهن بأكثر منه. وقرىء: «تُقَرَّرُ أعينهن» بضم التاء ونصب الأعين. «وتُقَرَّرُ أعينهن» على البناء للمفعول. وكان عليه السلام مع هذا يشدد على نفسه في رعاية التسوية بينهن، تطيباً لقلوبهن - كما قدّمناه - ويقول:

[٥٠٤١] «اللهم هذه قدرتي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك» يعني قلبه؛ لإثاره عائشة رضي الله عنها دون أن يكون يظهر ذلك في شيء من فعله. وكان في مرضه الذي توفي فيه يطاف به محمولاً على بيوت أزواجه، إلى أن استأذنهن أن يقيم في بيت عائشة. قالت عائشة:

[٥٠٤٢] أوّل ما اشتكى رسول الله ﷺ في بيت ميمونة، فاستأذن أزواجه أن يمرّض في بيتها - يعني بيت عائشة - فأذنّ له... الحديث، أخرجه الصحيح. وفي الصحيح أيضاً عن عائشة رضي الله عنها قالت:

[٥٠٤٣] إن كان رسول الله ﷺ ليتفقّد، يقول: «أين أنا اليوم أين أنا غداً» استبطاء ليوم عائشة رضي الله عنها. قالت: فلما كان يومي قبضه الله تعالى بين سحري ونحري؛ ﷺ.

السابعة: على الرجل أن يعدل بين نسائه لكل واحدة منهن يوماً وليلة؛ هذا قول عامة العلماء. وذهب بعضهم إلى وجوب ذلك في الليل دون النهار. ولا يُسقط حقّ الزوجة مرضها ولا حيضها، ويلزمه المقام عندها في يومها وليلتها. وعليه أن يعدل بينهن في مرضه كما يفعل في صحته؛ إلا أن يعجز عن الحركة فيقيم حيث غلب عليه المرض، فإذا صحّ استأنف القسم. والإماء والحرائر والكتايبات والمسلمات في ذلك سواء. قال عبد الملك: للحرّة ليلتان وللأمة ليلة. وأما السراري فلا قسّم بينهن وبين الحرائر، ولا حظّ لهن فيه.

[٥٠٤١] تقدم برقم: ٤٠٧/٥.

[٥٠٤٢] صحيح. أخرجه البخاري ١٩٨ و ٦٦٥ و ٢٥٨٨ و ٣٠٩٩ و ٥٧١٤ ومسلم ٤١٨ ح ٩١ من حديث عائشة.

[٥٠٤٣] صحيح. أخرجه مسلم ٢٤٤٣ من حديث عائشة.

الثامنة: ولا يجمع بينهن في منزل واحد إلا برضاهن، ولا يدخل لإحداهن في يوم الأخرى وليلتها لغير حاجة. واختلف في دخوله لحاجة وضرورة؛ فالأكثر على جوازه؛ مالك وغيره. وفي كتاب ابن حبيب منعه. وروى ابن بكير عن مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان، فإذا كان يوم هذه لم يشرب من بيت الأخرى الماء. قال ابن بكير: وحدثنا مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ماتتا في الطاعون. فأسهم بينهما أيهما تدلى أول.

التاسعة: قال مالك: ويعدل بينهن في النفقة والكسوة إذا كن معتدلات الحال، ولا يلزم ذلك في المختلفات المناصب. وأجاز مالك أن يفضل إحداهما في الكسوة على غير وجه الميل. فأما الحُبّ والبغض فخارجان عن الكسب فلا يتأتى العدل فيهما، وهو المعنى بقوله ﷺ في قسمة:

[٥٠٤٤] «اللهم هذا فعلي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك». أخرجه النسائي وأبو داود عن عائشة رضي الله عنها. وفي كتاب أبي داود «يعني القلب»، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ [النساء: ١٢٩]، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾. وهذا هو وجه تخصيصه بالذكر هنا، تنبيهاً منه لنا على أنه يعلم ما في قلوبنا من ميل بعضنا إلى بعض من عندنا من النساء دون بعض، وهو العالم بكل شيء ﴿لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [آل عمران: ٥] ﴿يَعْلَمُ الْسِّرَّ وَآخَفَى﴾ [طه: ٧] لكنه سَمَحَ في ذلك، إذ لا يستطيع العبد أن يصرف قلبه عن ذلك الميل، وإلى ذلك يعود قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾. وقد قيل في قوله: ﴿ذَلِكَ أَدَّى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ﴾ وهي:

العاشرة: أي ذلك أقرب ألا يحزن إذا لم يجمع إحداهن مع الأخرى ويعانين الأثرة والميل. وروى أبو داود عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال:

[٥٠٤٥] «من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما جاء يوم القيامة وشقه مائل». ﴿وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ﴾ تأكيد للضمير، أي ويرضين كلهن. وأجاز أبو حاتم والزجاج «وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ» على التوكيد للمضمر الذي في «آتيتهن». والفراء لا يجيزه، لأن المعنى ليس عليه، إذ كان المعنى وترضى كل واحدة منهن، وليس المعنى بما أعطيتهن كلهن. النحاس: والذي قاله حسن.

[٥٠٤٤] مضى في سورة النساء.

[٥٠٤٥] مضى في سورة النساء.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ خبر عام، والإشارة إلى ما في قلب رسول الله ﷺ من محبة شخص دون شخص. وكذلك يدخل في المعنى أيضاً المؤمن. وفي البخاري عن عمرو بن العاص:

[٥٠٤٦] أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل، فأتيته فقلت: أي الناس أحب إليك؟ فقال: «عائشة» فقلت: من الرجال؟ قال: «أبوها» قلت: ثم من؟ قال: «عمر بن الخطاب...» فعَدَّ رجالاً. وقد تقدّم القول في القلب بما فيه كفاية في أوّل «البقرة»، وفي أول هذه السورة. يروى أن لقمان الحكيم كان عبداً نجاراً قال له سيّده: اذبح شاة واثنني بأطبيها بضعتين، فأثاه باللسان والقلب. ثم أمره بذبح شاة أخرى فقال له: ألق أخبثها بضعتين، فألقى اللسان والقلب. فقال: أمرتك أن تأتيني بأطبيها بضعتين فأتيتني باللسان والقلب، وأمرتك أن تُلقني بأخبثها بضعتين فألقيت اللسان والقلب!؟ فقال: ليس شيء أطيب منهما إذا طابا، ولا أخبث منهما إذا خبثا.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ۝٥١﴾. فيه سبع مسائل:

الأولى: اختلف العلماء في تأويل قوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ على أقوال سبعة:

الأولى: أنها منسوخة بالشّنة، والناسخ لها حديث عائشة، قالت: ما مات رسول الله ﷺ حتى أحلّ له النساء. وقد تقدّم^(١).

الثاني: أنها منسوخة بآية أخرى، روى الطحاوي عن أم سلمة قالت: (٢) لم يمت رسول الله ﷺ حتى أحلّ الله له أن يتزوج من النساء من شاء؛ إلا ذات مَحْرَم، وذلك قوله عز وجل: ﴿تُرْجَى مِنْ نَشَأٍ مِنْهُنَّ وَتُتَوَى إِلَيْكَ مِنْ نَشَأٍ﴾. قال النحاس: وهذا والله أعلم أولى ما قيل في الآية؛ وهو قول عائشة واحد في النسخ. وقد يجوز أن تكون عائشة أرادت أحلّ له ذلك بالقرآن. وهو مع هذا قول عليّ بن أبي طالب وابن عباس وعليّ بن الحسين والضحاك. وقد عارض بعض فقهاء الكوفيين فقال: محال أن تنسخ هذه الآية [٥٠٤٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٦٦٢ ومسلم ٢٣٨٤ وأحمد ٢٠٣/٤ والترمذي ٣٨٨٥ وابن حبان ٤٥٤٠ واستدركه الحاكم ١٢/٤ كلهم من حديث عمرو بن العاص.

(١) تقدم برقم: ٥٠٣٥.

(٢) هذا قول ضعيف، خلاف ما عليه الجمهور.

يعني: ﴿تُرْجَىٰ مِنْ نِّسَاءٍ مِّثْنَيْنِ﴾ ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ وهي قبلها في المصحف الذي أجمع عليه المسلمون. ورجح قول من قال نسخت بالشئنة. قال النحاس: وهذه المعارضة لا تلزم وقائلها غلط؛ لأن القرآن بمنزلة سورة واحدة، كما صحّ عن ابن عباس: أنزل الله القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا في شهر رمضان. ويبين لك أن اعتراض هذا المعترض لا يلزم أن قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَّتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ [البقرة: ٢٤٠] منسوخة على قول أهل التأويل - لا نعلم بينهم خلافاً - بالآية التي قبلها ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]:

الثالث: أنه ﷺ حظر عليه أن يتزوج على نساءه؛ لأنهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة؛ هذا قول الحسن وابن سيرين وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام. قال النحاس: وهذا القول يجوز أن يكون هكذا ثم نسخ.

الرابع: أنه لما حرم عليهن أن يتزوجن بعده حُرِمَ عليه أن يتزوج غيرهن؛ قاله أبو أمامة بن سهل بن حنيف.

الخامس: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ أي من بعد الأصناف التي سُمِّيَتْ؛ قاله أبي بن كعب وعكرمة وأبو رزين، وهو اختيار محمد بن جرير. ومن قال إن الإباحة كانت له مطلقة قال هنا: «لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ» معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات. وهذا تأويل فيه بُعْدٌ. وروي عن مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة أيضاً. وهو القول السادس. قال مجاهد: لثلاث تكون كافرة أمّا للمؤمنين. وهذا القول يبعد؛ لأنه يقدره: من بعد المسلمات، ولم يجر للمسلمات ذكر. وكذلك قدر «وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ» أي ولا أن تطلق مسلمة لتستبدل بها كتابية.

السابع: أن النبي ﷺ كان له حلال أن يتزوج من شاء ثم نسخ ذلك. قال: وكذلك كانت الأنبياء قبله صلى الله عليهم وسلم، قاله محمد بن كعب القرظي.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ قال ابن زيد: هذا شيء كانت العرب تفعله، يقول أحدهم: خذ زوجتي وأعطني زوجتك، روى الدارقطني عن أبي هريرة قال:

[٥٠٤٧] كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل: انزل لي عن امرأتك

[٥٠٤٧] باطل. أخرجه الدارقطني ٢١٨/٣ والبخاري ٢٢٥١ من حديث أبي هريرة وقال البزار: إسحق بن أبي فروة لين=

وأنزل لك عن امرأتي وأزيدك؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ﴾ قال: فدخل عيينة بن حصن الفزاري على رسول الله ﷺ وعنده عائشة، فدخل بغير إذن، فقال له رسول الله ﷺ: «يا عيينة فأين الاستئذان؟» فقال: يا رسول الله، ما استأذنت على رجل من مَضَرٍ منذ أدركت. قال: مَنْ هذه الحميراء إلى جنبك؟ قال رسول الله ﷺ: «هذه عائشة أم المؤمنين» قال: أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق. فقال: «يا عيينة، إن الله قد حَرَّمَ ذلك». قال فلما خرج قالت عائشة: «يا رسول الله، مَنْ هذا؟» قال: «أحمق مطاعٌ وإنه على ما ترين لَسَيْدُ قومه». وقد أنكر الطبري والنحاس وغيرهما ما حكاه ابن زيد عن العرب، من أنها كانت تبادل بأزواجها. قال الطبري: وما فعلت العرب قط هذا، وما روي من حديث عيينة بن حصن من أنه دخل على رسول الله ﷺ وعنده عائشة... الحديث؛ فليس بتبديل، ولا أراد ذلك، وإنما احتقر عائشة لأنها كانت صبية فقال هذا القول.

قلت: وما ذكرناه من حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة من أن البدل كان في الجاهلية يدل على خلاف ما أنكروا من ذلك، والله أعلم. قال المبرد: وقرئ «لَا يَحِلُّ» بالياء والتاء. فمن قرأ بالتاء فعلى معنى جماعة النساء، وبالياء من تحت على معنى جميع النساء. وزعم الفراء قال: اجتمعت القراءة على القراءة بالياء؛ وهذا غلط، وكيف يقال: اجتمعت القراءة وقد قرأ أبو عمرو بالتاء بلا اختلاف عنه!

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ﴾ قال ابن عباس^(١): نزل ذلك بسبب أسماء بنت عميس؛ أعجب رسول الله ﷺ حين مات عنها جعفر بن أبي طالب حُسْنَهَا، فأراد أن يتزوجها، فنزلت الآية؛ وهذا حديث ضعيف قاله ابن العربي.

الرابعة: في هذه الآية دليل على جواز أن ينظر الرجل إلى من يريد زواجها. وقد أراد المغيرة بن شعبه زواج امرأة، فقال له النبي ﷺ:

[٥٠٤٨] «انظر إليها فإنه أجد أن يؤذم بينكما». وقال عليه السلام لآخر:

= الحديث جداً، ولا نحفظه إلا عنه، ووافقه ابن كثير ٥١١/٣، وفي المجمع ٩٢/٧ قال الهيثمي: إسحق متروكاً وقال الحافظ في الفتح: هو حديث ضعيف جداً! هـ نقله الآبادي في التعليق المغني، قلت: هو حديث موضوع، راجع تفسير الشوكاني ٢٠٢٣ بتخريجي.

[٥٠٤٨] صحيح. أخرجه أحمد ٢٤٤/٤ والدارمي ١٣٤/٢ وسعيد بن منصور ٥١٦ والترمذي ١٠٨٧ =

(١) هو ضعيف كما قال العلامة ابن العربي، ويدل على وهنه عدم ذكر المفسرين له، ولا ذكره الواحدي ولا السيوطي في أسباب النزول.

[٥٠٤٩] «انظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئاً» أخرجه الصحيح. قال الحميدي وأبو الفرج الجوزي. يعني صفراء أو زرقاء. وقيل رمضاء^(١).

الخامسة: الأمر بالنظر إلى المخطوبة إنما هو على جهة الإرشاد إلى المصلحة؛ فإنه إذا نظر إليها فلعله يرى منها ما يرغبه في نكاحها. ومما يدل على أن الأمر على جهة الإرشاد ما ذكره أبو داود من حديث جابر عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٠٥٠] «إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل». فقوله: «فإن استطاع فليفعل» لا يقال مثله في الواجب. وبهذا قال جمهور الفقهاء مالك والشافعي والكوفيون وغيرهم وأهل الظاهر. وقد كره ذلك قوم لا مبالاة بقولهم^(٢)؛ للأحاديث الصحيحة، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهَا﴾. وقال سهل بن أبي حثمة:

[٥٠٥١] رأيت محمد بن مسلمة يطارد ثُبَيْتَةَ بنت الضحاك على إجار من أجاجير المدينة فقلت له: أتفعل هذا؟ فقال: نعم! قال النبي ﷺ: «إذا ألقى الله في قلب أحدكم خُطْبَةَ امرأة فلا بأس أن ينظر إليها». الإجار: السطح، بلغة أهل الشام والحجاز. قال أبو عبيد: وجمع الإجار أجاجير وأجاجرة.

السادسة: اختلف فيما يجوز أن ينظر منها؛ فقال مالك: ينظر إلى وجهها وكفّيها،

= والنسائي ٦٩/٦ وابن ماجه ١٨٦٦ وصححه ابن حبان ٤٠٤٣ من حديث المغيرة بن شعبة، وهو حديث صحيح، وله شواهد.

[٥٠٤٩] صحيح. أخرجه مسلم ١٤٢٤ والحميدي ١١٧٢ وأحمد ٢٩٩/٢ والنسائي ٧٧/٦ وابن حبان ٤٠٤١ من حديث أبي هريرة.

[٥٠٥٠] حسن. أخرجه أبو داود ٢٠٨٢ والحاكم ١٦٥/٢ وأحمد ٣٣٤/٣ والبيهقي ٨٤/٧ من حديث جابر، وإسناده غير قوي، فيه ابن إسحق فيه كلام، وكذا شيخه داود بن حصين لكن للحديث شواهد يتقوى بها، ومنها الآتي والمتقدم.

[٥٠٥١] أخرجه ابن ماجه ١٨٦٤ وأحمد ٤٩٣/٣ وابن أبي شيبة ٣٥٦/٤ والطحاوي في المعاني ١٣/٣ من حديث سهل بن أبي حثمة، وإسناده ضعيف فيه الحجاج بن أرطاة، وأعله البوصيري به، ثم قال: لكن توبع عند ابن حبان اهـ وأخرجه الحاكم ٤٣٤/٣ من طريق إبراهيم بن صرمة، وقال: إبراهيم ليس من شروط هذا الكتاب، وتعقبه الذهبي بقوله: ضعفه الدارقطني، وقال أبو حاتم: شيخ اهـ أي ضعيف فالحديث غير قوي والخبر غريب، وأما المرفوع منه، فله شواهد يتقوى بها.

(١) وسخ يجتمع في موق العين.

(٢) أني هنا: فعل ماض بمعنى أدرك وبلغ. كما في اللسان.

ولا ينظر إلا بإذنهما. وقال الشافعي وأحمد: بإذنهما وبغير إذنهما إذا كانت مستترة. وقال الأوزاعي: ينظر إليها ويجتهد وينظر مواضع اللحم منها. قال داود: ينظر إلى سائر جسدها؛ تمسكاً بظاهر اللفظ. وأصول الشريعة تردّ عليه في تحريم الاطلاع على العورة. والله أعلم.

السابعة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾. اختلف العلماء في إحلال الأمانة الكافرة للنبي ﷺ على قولين: تحلّ لعموم قوله: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾؛ قاله مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحكم. قالوا: قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ أي لا تحلّ لك النساء من غير المسلمات، فأما اليهوديات والنصرانيات والمشركات فحرام عليك؛ أي لا يحلّ لك أن تتزوج كافرة فتكون أمّاً للمؤمنين ولو أعجبك حسنهما؛ إلا ما ملكت يمينك، فإن له أن يتسرّى بها. القول الثاني: لا تحلّ؛ تنزيهاً لقدره عن مباشرة الكافرة، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَافِرِ﴾ [الممتحنة: ١٠] فكيف به ﷺ. و«ما» في قوله: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ في موضع رفع بدل من «النساء». ويجوز أن يكون في موضع نصب على استثناء، وفيه ضعف. ويجوز أن تكون مصدرية، والتقدير: إلا ملك يمينك، وملك بمعنى مملوك، وهو في موضع نصب لأنه استثناء من غير الجنس الأول.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْشَرُوا وَلَا مُسْتَعْسِنِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾.

فيه ست عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ «أن» في موضع نصب على معنى: إلا بأن يؤذن لكم، ويكون الاستثناء ليس من الأول. ﴿إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ﴾ نصب على الحال، أي لا تدخلوا في هذه الحال. ولا يجوز في «غير» الخفض على النعت للطعام، لأنه لو كان نعتاً لم يكن بدّ من إظهار الفاعلين، وكان يقول: غير ناظرين إنا أنتم. ونظير هذا من النحو: هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٌ له، وإن شئت قلت: هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٌ له هو.

وهذه الآية تضمنت قصتين: إحداهما: الأدب في أمر الطعام والجلوس. والثانية: أمر الحجاب. وقال حماد بن زيد: هذه الآية نزلت في الثقلاء. فأما القصة الأولى فالجمهور من المفسرين على أن سببها:

[٥٠٥٢] أن رسول الله ﷺ لما تزوج زينب بنت جحش امرأة زيد أولم عليها، فدعا الناس، فلما طعموا جلس طوائف منهم يتحدثون في بيت رسول الله ﷺ وزوجته مولىة وجهها إلى الحائط، فثقلوا على رسول الله ﷺ. قال أنس: فما أدري أنا أخبرت النبي ﷺ أن القوم قد خرجوا أو أخبرني. قال: فانطلق حتى دخل البيت، فذهبت معه فألقى الستر بيني وبينه ونزل الحجاب. قال: ووعظ القوم بما وعظوا به، وأنزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ - إِلَى قَوْلِهِ - إِنْ دَلَّكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ۝﴾ أخرجه الصحيح. وقال قتادة ومقاتل في كتاب الثعلبي: إن هذا السبب جرى في بيت أم سلمة. والأول الصحيح، كما رواه الصحيح. وقال ابن عباس: نزلت في ناس من المؤمنين كانوا يتحينون طعام النبي ﷺ فيدخلون قبل أن يدرك الطعام، فيقعدون إلى أن يدرك، ثم يأكلون ولا يخرجون. وقال إسماعيل بن أبي حكيم: وهذا أدب أدب الله به الثقلاء. وقال ابن أبي عائشة في كتاب الثعلبي: حسبك من الثقلاء أن الشرع لم يحتملهم. وأما قصة الحجاب فقال أنس بن مالك وجماعة: سببها أمر القعود في بيت زينب، القصة المذكورة آنفاً. وقالت عائشة رضي الله عنها وجماعة:

[٥٠٥٣] سببها أن عمر قال قلت: يا رسول الله، إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر، فلو أمرتهن أن يحتجبن؛ فنزلت الآية. وروى الصحيح عن ابن عمر قال:

[٥٠٥٤] قال عمر وافقت ربي في ثلاث: في مقام إبراهيم، وفي الحجاب، وفي أسارى بدر. هذا أصح ما قيل في أمر الحجاب، وما عدا هذين القولين من الأقوال والروايات فواهية، لا يقوم شيء منها على ساق، وأضعفها ما روي عن ابن مسعود:

[٥٠٥٢] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧٩١ و ٦٢٣٩ و ٦٢٧١ وسلم ١٤٢٨ والواحي ٧٠٦ والترمذي ٣٢١٨ و ٣٢١٩ والنسائي في الكبرى ١١٤١٦ و ١١٤٢٠ من حديث أنس.

[٥٠٥٣] صحيح. أخرجه النسائي في «الكبرى» ١١٤١٨ من حديث أنس، وإسناده صحيح. رجاله ثقات كلهم، وهو متصل الإسناد، وشاهده الآتي بقوله.

[٥٠٥٤] صحيح. أخرجه البخاري ٤٠٢ و ٤٤٨٣ و ٤٧٩٠ و ٤٩١٦ وأحمد ٢٣/١ والدارمي ٤٤/٢ والترمذي ٢٩٥٩ و ٢٩٦٠ وابن ماجه ١٠٠٩ وابن حبان ٦٨٩٦ من حديث أنس.

[٥٠٥٥] أن عمر أمر نساء النبي ﷺ بالحجاب، فقالت زينب بنت جحش: يا ابن الخطاب، إنك تغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا! فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ﴾ وهذا باطل، لأن الحجاب نزل يوم البناء بزينب، كما بيّناه. أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم. وقيل:

[٥٠٥٦] إن رسول الله ﷺ كان يطعم معه بعض أصحابه، فأصاب يد رجل منهم يد عائشة، فكره النبي ﷺ فنزلت آية الحجاب. قال ابن عطية: وكانت سيرة القوم إذا كان لهم طعام وليمة أو نحوه أن يبكر من شاء إلى الدعوة ينتظرون طبخ الطعام ونضجه. وكذلك إذا فرغوا منه جلسوا كذلك، فنهى الله المؤمنين عن أمثال ذلك في بيت النبي ﷺ، ودخل في النهي سائر المؤمنين، والتزم الناس أدب الله تعالى لهم في ذلك، فمنعهم من الدخول إلا بإذن عند الأكل، لا قبله لانتظار نضج الطعام.

الثانية: قوله تعالى: ﴿يُوتِىَ النَّبِيُّ﴾ دليل على أن البيت للرجل، ويحكم له به، فإن الله تعالى أضافه إليه. فإن قيل: فقد قال الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْتَ مَا يَتْلَى فِي يُمُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٤] قلنا: إضافة البيوت إلى النبي ﷺ إضافة ملك، وإضافة البيوت إلى الأزواج إضافة محل، بدليل أنه جعل فيها الإذن للنبي ﷺ، والإذن إنما يكون للمالك.

الثالثة: واختلف العلماء في بيوت النبي ﷺ إذ كان يسكن فيها أهله بعد موته، هل هي ملك لهن أم لا على قولين: فقالت طائفة: كانت ملكاً لهن، بدليل أنهن سكنن فيها بعد موت النبي ﷺ إلى وفاتهن، وذلك أن النبي ﷺ وهب ذلك لهن في حياته. الثاني: أن ذلك كان إسكاناً كما يسكن الرجل أهله ولم يكن هبة، وتمادى سكناهن بها إلى الموت. وهذا هو الصحيح، وهو الذي ارتضاه أبو عمر بن عبد البر وابن العربي وغيرهم، فإن ذلك من مئوتتهن التي كان رسول الله ﷺ استثناهن لهن، كما استثنى لهن نفقاتهن حين قال:

[٥٠٥٧] «لَا تَقْتَسِمَ وَرَثَتِي دِينَاراً وَلَا درهماً، ما تركت بعد نفقة أهلي ومثونة عاملي

[٥٠٥٥] ضعيف. أخرجه الطبري ٢٨٦٢١ من حديث ابن مسعود، وفيه عطاء بن السائب اختلط بآخرة.

[٥٠٥٦] ضعيف. أخرجه النسائي في «الكبرى» ١١٤١٩ عن مجاهد عن عائشة، وهذا منقطع مجاهد لم يسمع من عائشة كما في مراسيل ابن أبي حاتم، ولذا أسنده الواحدى ٧٠٩ عن مجاهد مرسلًا، وصوبه الدارقطني كما ذكر الحافظ في تخريج الكشاف ٥٥٥/٣ ثم إن الخبر منكر.

[٥٠٥٧] صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٧٦ وأحمد ٧٢٦١ من حديث أبي هريرة.

فهو صدقة». هكذا قال أهل العلم، قالوا: ويدلّ على ذلك أن مساكنهنّ لم يرثها عنهنّ ورثتهنّ. قالوا: ولو كان ذلك ملكاً لهنّ كان لا شك قد ورثه عنهنّ ورثتهنّ. قالوا: وفي ترك ورثتهنّ ذلك دليل على أنها لم تكن لهنّ ملكاً، وإنما كان لهنّ سكنى حياتهنّ، فلما توفّين جعل ذلك زيادة في المسجد الذي يعم المسلمين نفعه، كما جعل ذلك الذي كان لهنّ من النفقات في تركة رسول الله ﷺ لما مضين لسبيلهنّ، فزيد إلى أصل المال فصرف في منافع المسلمين مما يعمّ جميعهم نفعه. والله الموفق.

قوله تعالى: ﴿غَيْرِ نَظِيرِينَ إِنَّهُ﴾ أي غير منتظرين وقت نُضجِه. و«إنّاه» مقصور، وفيه لغات: «إني» بكسر الهمزة. قال الشيباني:

وَكِسْرَى إِذْ تَقَسَّمَهُ بَنُوهُ بِأَسْيَافٍ كَمَا افْتَسِمَ اللَّحَامُ تَمَحَّضَتِ الْمَنُونُ لَهُ يَوْمَ أُنِيَ^(١) وَلِكُلِّ حَامِلَةٍ تَمَامُ

وقرأ ابن أبي عبلة: «غَيْرِ نَظِيرِينَ إِنَّاه» مجروراً صفة لـ«طعام». الزمخشري: وليس بالوجه، لأنه جرى على غير ما هو له، فمن حق ضمير ما هو له أن يبرز إلى اللفظ، فيقال: غير ناظرين إناه أنتم، كقولك: هندٌ زيدٌ ضاربتة هي. وأني (بفتحها)، وأناء (بفتح الهمزة والمد) قال الحطيئة:

وَأَخَّرَتِ الْعِشَاءُ إِلَى سُهَيْلٍ أَوْ الشُّعْرَى فَطَالَ بِي الْأَنْاءُ
يعني إلى طلوع سهيل. وإنّاه مصدر أنى الشيء يأنى إذا فرغ وحان وأدرك.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾ فأكد المنع، وخصّ وقت الدخول بأن يكون عند الإذن على جهة الأدب، وحفظ الحضرة الكريمة من المباشطة المكروهة. قال ابن العربي: وتقدير الكلام: ولكن إذا دعيتم وأذن لكم في الدخول فادخلوا، وإلا فنفس الدعوة لا تكون إذناً كافياً في الدخول. والفاء في جواب «إذا» لازمة لما فيها من معنى المجازاة.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾ أمر تعالى بعد الإطعام بأن يتفرّق جميعهم ويتشروا. والمراد إلزام الخروج من المنزل عند انقضاء المقصود من الأكل. والدليل على ذلك أن الدخول حرام، وإنما جاز لأجل الأكل، فإذا انقضى الأكل زال السبب المبيح وعاد التحريم إلى أصله.

السادسة: في هذه الآية دليل على أن الضيف يأكل على ملك المضيف لا على ملك نفسه؛ لأنه قال: ﴿فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾ فلم يجعل له أكثر من الأكل، ولا أضاف إليه سواه، وبقي الملك على أصله.

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَا مُسْتَغْنِينَ لِحَدِيثٍ﴾ عطف على قوله: ﴿غَيْرَ نَظِيرِينَ﴾ و«غَيْرَ» منصوبة على الحال من الكاف والميم في «لكم» أي غير ناظرين ولا مستأنسين؛ والمعنى المقصود: لا تمكثوا مستأنسين بالحديث كما فعل أصحاب رسول الله ﷺ في وليمة زينب. ﴿إِنَّ ذَلِكَ كَمَا كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ أي لا يمتنع من بيانه وإظهاره. ولما كان ذلك يقع من البشر لعله الاستحياء نفى عن الله تعالى العلة الموجبة لذلك في البشر. وفي الصحيح عن أم سلمة قالت:

[٥٠٥٨] جاءت أم سليم إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله، إن الله لا يستحي من الحق، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت؟ فقال رسول الله ﷺ: «إذا رأت الماء».

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا﴾ الآية. روى أبو داود الطيالسي عن أنس بن مالك قال: قال عمر:

[٥٠٥٩] وافقت ربي في أربع...؛ الحديث. وفيه: قلت يا رسول الله، لو ضربت على نسائك الحجاب، فإنه يدخل عليهن البر والفاجر؛ فأنزل الله عز وجل ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾.

واختلف في المتاع؛ فقليل: ما يتمتع به من العواري^(١). وقيل فتوى. وقيل صحف القرآن. والصواب أنه عام في جميع ما يمكن أن يطلب من المواعين وسائر المرافق للدين والدنيا.

التاسعة: في هذه الآية دليل على أن الله تعالى أذن في مسألتهم من وراء حجاب في حاجة تعرض، أو مسألة يُستفتى فيها؛ ويدخل في ذلك جميع النساء بالمعنى، وبما تضمنته أصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة، بدنها وصوتها؛ كما تقدم، فلا يجوز كشف ذلك إلا لحاجة كالشهادة عليها، أو داء يكون ببدنها، أو سؤالها عما يعرض وتعين عندها.

[٥٠٥٨] تقدم تخريجه.

[٥٠٥٩] أخرجه الطيالسي ٤١ من حديث أنس، وفيه علي بن زيد ضعيف، والزيادة التي ذكرها القرطبي لها شواهد. إلا أن الوهن في رواية الطيالسي هو زيادة «ونزلت» «لقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين» الآية. فقلت: فبارك الله أحسن الخالقين «أه فهذه زيادة لا يتابع عليها علي بن زيد، وتقدم تخريجه.

(١) جمع عارية. وهو ما تداولوه بينهم.

العاشرة: استدلل بعض العلماء بأخذ الناس عن أزواج النبي ﷺ من وراء حجاب على جواز شهادة الأعمى، وبأن الأعمى يطأ زوجته بمعرفته بكلامها. وعلى إجازة شهادته أكثر العلماء، ولم يجزها أبو حنيفة والشافعي وغيرهما. قال أبو حنيفة: تجوز في الأنساب. وقال الشافعي: لا تجوز إلا فيما رآه قبل ذهاب بصره.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ يريد من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء، وللنساء في أمر الرجال؛ أي ذلك أنفى للريبة وأبعد للتهمة وأقوى في الحماية. وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له؛ فإن مجانبته ذلك أحسن لحاله وأحصن لنفسه وأتم لعصمته.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية. هذا تكرار للعلة وتأكيد لحكمها؛ وتأكيد العلل أقوى في الأحكام.

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾ روى إسماعيل بن إسحاق قال حدثنا محمد بن عبيد قال: حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن رجلاً قال: لو قبض رسول الله ﷺ تزوجت عائشة؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية. ونزلت: ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ أَمْهَنَهُمْ﴾. وقال القشيري أبو نصر عبد الرحمن: قال ابن عباس قال رجل من سادات قريش من العشرة الذين كانوا مع رسول الله ﷺ على حراء - في نفسه - لو توفي رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة، وهي بنت عمي. قال مقاتل: هو طلحة بن عبيد الله. قال ابن عباس: وندم هذا الرجل على ما حدث به في نفسه، فمشى إلى مكة على رجليه وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله، وأعتق رقيقاً فكفر الله عنه. وقال ابن عطية: روي أنها نزلت بسبب أن بعض الصحابة قال: لو مات رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فتأذى به، هكذا كثر عنه ابن عباس ببعض الصحابة. وحكى مكّي عن معمر أنه قال: هو طلحة بن عبيد الله^(١).

قلت: وكذا حكى النحاس عن معمر أنه طلحة؛ ولا يصح. قال ابن عطية: لله دَرّ ابن عباس! وهذا عندي لا يصح على طلحة بن عبيد الله. قال شيخنا الإمام أبو العباس:

(١) ورد في ذلك مراسيل لا يحتج بها في مثل هذا المقام، وأكثر الروايات لا تذكر اسم القاتل، وعلى فرض صحة ذلك فليس هو طلحة بن عبد الله أحد العشرة وفارس أحد، وإنما هو طلحة بن عبيد الله بن مسافع التيمي، وذكره الحافظ في «الإصابة» في ترجمة التيمي، ونقل عن أبي موسى في «الذيل» قوله: إن جماعة من المفسرين غلطوا، فظنوا أن طلحة هو أحد العشرة، وليس كذلك! والله أعلم. وانظر الدر المنثور ٤٠٣/٥ - ٤٠٤.

وقد حكي هذا القول عن بعض فضلاء الصحابة، وحاشاهم عن مثله! والكذب في نقله؛ وإنما يليق مثل هذا القول بالمنافقين الجهال. يروى أن رجلاً من المنافقين قال حين تزوج رسول الله ﷺ أم سلمة بعد أبي سلمة، وحفصة بعد خنيس بن حذافة: ما بال محمد يتزوج نساءنا! والله لو قد مات لأجلنا السهام على نسائه؛ فنزلت الآية في هذا؛ فحرم الله نكاح أزواجه من بعده، وجعل لهن حكم الأمهات. وهذا من خصائصه تمييزاً لشرفه وتبنيهاً على مرتبته ﷺ. قال الشافعي رحمه الله: وأزواجه ﷺ اللاتي مات عنهن لا يحل لأحد نكاحهن، ومن استحل ذلك كان كافراً؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾. وقد قيل: إنما منع من التزوج بزوجاته؛ لأنهن أزواجه في الجنة، وأن المرأة في الجنة لآخر أزواجها. قال حذيفة لامرأته: إن سرك أن تكوني زوجتي في الجنة إن جمعنا الله فيها فلا تزوجي من بعدي؛ فإن المرأة لآخر أزواجها. وقد ذكرنا ما للعلماء في هذا في (كتاب التذكرة) من أبواب الجنة.

الرابعة عشرة: اختلف العلماء في أزواج النبي ﷺ بعد موته؛ هل بقين أزواجاً أم زال النكاح بالموت، وإذا زال النكاح بالموت فهل عليهن عدة أم لا؟ فقل: عليهن العدة؛ لأنه توفي عنهن، والعدة عبادة. وقيل: لا عدة عليهن؛ لأنها مدة تربص لا ينتظر بها الإباحة. وهو الصحيح؛ لقوله عليه السلام: «ما تركت بعد نفقة عيالي»^(١) وروي «أهلي» وهذا اسم خاص بالزوجية؛ فأبقى عليهن النفقة والسكنى مدة حياتهن لكونهن نساء، وحرمن على غيره؛ وهذا هو معنى بقاء النكاح. وإنما جعل الموت في حقه عليه السلام لهن بمنزلة المغيب في حق غيره؛ لكونهن أزواجاً له في الآخرة قطعاً بخلاف سائر الناس؛ لأن الرجل لا يعلم كونه مع أهله في دار واحدة، فربما كان أحدهما في الجنة والآخر في النار؛ فبهذا انقطع السبب في حق الخلق وبقي في حق النبي ﷺ؛ وقد قال عليه السلام:

[٥٠٦٠] «زوجاتي في الدنيا هن زوجاتي في الآخرة». وقال عليه السلام:

[٥٠٦١] «كل سبب ونسب ينقطع إلا سببي ونسبي فإنه باق إلى يوم القيامة».

فرع: فأما زوجاته عليه السلام اللاتي فارقهن في حياته مثل الكلبية وغيرها؛ فهل كان يحل لغيره نكاحهن؟ فيه خلاف. والصحيح جواز ذلك؛ لما روي أن الكلبية التي

[٥٠٦٠] تقدم برقم: ٤٩٨٢.

[٥٠٦١] تقدم بتخرجه.

فارقها رسول الله ﷺ تزوجها عكرمة بن أبي جهل على ما تقدم. وقيل: إن الذي تزوجها الأشعث بن قيس الكندي. قال القاضي أبو الطيب: الذي تزوجها مهاجر بن أبي أمية، ولم ينكر ذلك أحد؛ فدلّ على إجماع.

الخامسة عشرة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ كَم كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ يعني أذية رسول الله ﷺ أو نكاح أزواجه؛ فجعل ذلك من جملة الكبائر ولا ذنب أعظم منه.

السادسة عشرة: قد بينا سبب نزول الحجاب من حديث أنس وقول عمر، وكان يقول لسودة إذا خرجت وكانت امرأة طويلة: قد رأيناك يا سودة^(١)، حرصاً على أن ينزل الحجاب، فأنزل الله آية الحجاب. ولا بُدّ في نزول آية عند هذه الأسباب كلها - والله أعلم - بيّد أنه لما ماتت زينب بنت جحش قال: لا يشهد جنازتها إلا ذو محرم منها؛ مراعاةً للحجاب الذي نزل بسببها. فدلته أسماء بنت عميس على سترها في النعش في القبة، وأعلمته أنها رأت ذلك في بلاد الحبشة فصنعه عمر. وروي أن ذلك صنع في جنازة فاطمة بنت النبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخَفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

البارئ سبحانه وتعالى عالم بما بدا وما خفي وما كان وما لم يكن، لا يخفى عليه ماضٍ تَقَضَّى، ولا مستقبلٌ يأتي. وهذا على العموم تمدّح به، وهو أهل المدح والحمد. والمراد به هاهنا التوبيخ والوعيد لمن تقدّم التعريض به في الآية قبلها، ممن أشير إليه بقوله: ﴿ذَلِكَ أَطَهَّرَ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبَهُنَّ﴾، ومن أشير إليه في قوله: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾ فقبل لهم في هذه الآية: إن الله تعالى يعلم ما تخفونه من هذه المعتقدات والخواطر المكروهة ويجازيكم عليها. فصارت هذه الآية منعطفة على ما قبلها مبينة لها. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَسْنَاءَ أَخَوَاتِهِمْ وَلَا نِسَائِهِمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ وَأَنْفِينَ اللَّهُ إِيَّاكَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾.

فيه ثلاث مسائل:

(١) انظر الطبري ٢٨٦١٩ و ٢٨٦٢٠ و ٢٨٦٢٢. ورد بالألفاظ مختلفة، والراجح أن آية الحجاب نزلت قبل ذلك كما في رواية البخاري ٤٧٩٥ عن عائشة.

الأولى: لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب لرسول الله ﷺ: ونحن أيضاً نكلمهن من وراء حجاب؟ فنزلت هذه الآية^(١).

الثانية: ذكر الله تعالى في هذه الآية من يحل للمرأة البروز له، ولم يذكر العم والخال لأنهما يجريان مجرى الوالدين. وقد يسمى العم أباً، قال الله تعالى: ﴿نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَايَكَ إِزْهَعَمْ وَإَسْمَعَيْلَ﴾ [البقرة: ١٣٣] وإسماعيل كان العم. قال الزجاج. العم والخال ربما يصفان المرأة لولديهما، فإن المرأة تحل لابن العم وابن الخال فكره لهما الرؤية. وقد كره الشعبي وعكرمة أن تضع المرأة خمارها عند عمها أو خالها. وقد ذكر في هذه الآية بعض المحارم وذكر الجميع في سورة «النور»، فهذه الآية بعض تلك، وقد مضى الكلام هناك مستوفى، والحمد لله.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَيْنَ اللَّهُ﴾ لما ذكر الله تعالى الرخصة في هذه الأصناف وانجذمت الإباحة، عطف بأمرهن بالتقوى عطف جملة. وهذا في غاية البلاغة والإيجاز، كأنه قال؛ اقتصرن على هذا واتقين الله فيه أن تتعدينه إلى غيره. وخص النساء بالذكر وعيّنهن في هذا الأمر، لقلة تحفظهن وكثرة استرسالهن. والله أعلم. ثم توعدت تعالى بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾.

هذه الآية شرف الله بها رسوله عليه السلام حياته وموته، وذكر منزلته منه، وطهر بها سوء فعل من استصحب في جهته فكرة سوء، أو في أمر زوجاته ونحو ذلك. والصلاة من الله رحمته ورضوانه، ومن الملائكة الدعاء والاستغفار، ومن الأمة الدعاء والتعظيم لأمره.

مسألة: واختلف العلماء في الضمير في قوله: ﴿يُصَلُّونَ﴾ فقالت فرقة: الضمير فيه لله والملائكة؛ وهذا قول من الله تعالى شرف به ملائكته، فلا يصحبه الاعتراض الذي جاء في قول الخطيب:

[٥٠٦٢] من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى. فقال له

[٥٠٦٢] صحيح. أخرجه مسلم ٨٧٠ وأبو داود ١٠٩٩ و٤٩٨١ والنسائي ٩٠/٦ وأحمد ٣٧٩/٤ واستدركه الحاكم ٢٨٩/١ وابن حبان ٢٧٩٨ من حديث عدي بن حاتم.

(١) عزاه الماوردي في تفسيره ٤/٤٢١ للكلبي، ولم أره عند غيره، والكلبي كذاب.

رسول الله ﷺ: «بئس الخطيب أنت، قل ومن يعص الله ورسوله» أخرجه الصحيح. قالوا: لأنه ليس لأحد أن يجمع ذكر الله تعالى مع غيره في ضمير، والله أن يفعل في ذلك ما يشاء. وقالت فرقة: في الكلام حذف، تقديره إن الله يصلي وملائكته يصلون، وليس في الآية اجتماع في ضمير، وذلك جائز للبشر فعله. ولم يقل رسول الله ﷺ «بئس الخطيب أنت» لهذا المعنى، وإنما قاله لأن الخطيب وقف على ومن يعصهما، وسكت سكتة. واستدلوا بما رواه أبو داود عن عدي بن حاتم أن خطيباً خطب عند النبي ﷺ فقال: من يطع الله ورسوله ومن يعصهما. فقال: «قم - أو اذهب - بئس الخطيب أنت»^(١). إلا أنه يحتمل أن يكون لمّا خطأه في وقفه وقال له: «بئس الخطيب» أصلح له بعد ذلك جميع كلامه، فقال: «قل ومن يعص الله ورسوله» كما في كتاب مسلم. وهو يؤيد القول الأول بأنه لم يقف على «ومن يعصهما». وقرأ ابن عباس: «وملائكته» بالرفع على موضع اسم الله قبل دخول «إن». والجمهور بالنصب عطفًا على المكتوبة.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٥٦) فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٥٦) أمر الله تعالى عباده بالصلاة على نبيه محمد ﷺ دون أنبيائه تشريعاً له ولا خلاف في أن الصلاة عليه فرض في العمر مرة، وفي كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يغفلها إلا من لا خير فيه. الزمخشري: فإن قلت الصلاة على رسول الله ﷺ واجبة أم مندوب إليها؟ قلت: بل واجبة. وقد اختلفوا في حال، وجوبها؛ فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره. وفي الحديث:

[٥٠٦٣] «من ذكرت عنده فلم يصل عليّ فدخل النار فأبعده الله». ويروى أنه قيل

له:

[٥٠٦٤] يا رسول الله، أرايت قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى

[٥٠٦٣] أخرجه ابن حبان ٩٠٧ من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات كلهم إلا أن محمد بن عمرو الليثي صدوق له أوهام، وإن روى له الشيخان، وورد هذا الحديث بسياق آخر، وهو أصح وتقدم.

[٥٠٦٤] باطل. أخرجه الطبراني في «الكبير» ٢٧٥٣ من حديث الحسن بن علي، وقال الهيثمي في «المجمع» ٩٣/٧: فيه الحكم بن عبد الله بن خطاف كذاب، وقال عنه الحافظ في تخريج الكشاف =

أَلَنِّي ﴿﴾ فقال النبي ﷺ: «هذا من العلم المكنون ولولا أنكم سألتُموني عنه ما أخبرتكم به إن الله تعالى وكل بي ملكين فلا أذكر عند مسلم فيصلي عليّ إلا قال ذلك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جواباً لذينك المَلَكَيْنِ آمين. ولا أذكر عند عبد مسلم فلا يصلي عليّ إلا قال ذلك الملكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لذينك المَلَكَيْنِ آمين». ومنهم من قال: تجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره، كما قال في آية السجدة وتشميت العاطس. وكذلك في كل دعاء في أوّله وآخره ومنهم من أوجبها في العمر. وكذلك قال في إظهار الشهادتين. والذي يقتضيه الاحتياط: الصلاة عند كل ذكر، لما ورد من الأخبار في ذلك.

الثانية: واختلفت الآثار في صفة الصلاة عليه ﷺ، فروى مالك عن أبي مسعود الأنصاري قال:

[٥٠٦٥] أتانا رسول الله ﷺ ونحن في مجلس سعد بن عبادة، فقال له بشير بن سعد: أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله، فكيف نصلي عليك؟ قال: فسكت رسول الله ﷺ حتى تمنينا أنه لم يسأله، ثم قال رسول الله ﷺ: «قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم». ورواه النسائي عن طلحة مثله، بإسقاط قوله: «في العالمين» وقوله: «والسلام كما قد علمتم». وفي الباب عن كعب بن عُجرة وأبي حميد الساعدي وأبي سعيد الخدري وعليّ بن أبي طالب وأبي هريرة وبُرَيْدة الخزازي وزيد بن خارجة، ويقال ابن حارثة. أخرجه أئمة أهل الحديث في كتبهم. وصحح الترمذي حديث كعب بن عُجرة. خرّجه مسلم في صحيحه مع حديث أبي حميد الساعدي. قال أبو عمر: روى شعبة والثوري عن الحكم بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عُجرة قال:

٥٥٨/٣: متروك اهـ والصواب ما قاله الهيثمي فقد كذبه أبو حاتم، وقال الدارقطني: يضع الحديث راجع ميزان الذهب.

[٥٠٦٥] صحيح. أخرجه مالك ١٦٥/١ - ١٦٦ و الشافعي ٩٠/١ وأحمد ١١٨/٤ ومسلم ٤٠٥ وأبو داود ٩٨٠ والترمذي ٣٢٢٠ والنسائي ٤٥/٣ والدارمي ٣٠٩/١ وابن حبان ١٩٥٨ و ١٩٥٩ من حديث أبي مسعود الأنصاري. وورد عن جماعة من الصحابة، وهو حديث مشهور انظر كتاب جلاء الأفهام في الصلاة على خير الأنام ص ٣ وما بعد، والإحسان بتخريج الأرنؤط ١٩٤/٣ وفتح الباري ١٥٤/١١.

[٥٠٦٦] لما نزل قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا صَلَواتُ عَلَيْهِ وَسَلَامٌ قَسِيماً﴾ جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة؟ فقال: «قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد» وهذا لفظ حديث الثوري لا حديث شعبة، وهو يدخل في التفسير المسند إليه لقول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلَواتُ عَلَيْهِ وَسَلَامٌ قَسِيماً﴾ فبين كيف الصلاة عليه وعلمهم في التحيات كيف السلام عليه، وهو قوله: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته». وروى المسعودي عن عون بن عبد الله عن أبي فاختة عن الأسود عن عبد الله أنه قال: إذا صليت على النبي ﷺ فأحسنوا الصلاة عليه؛ فإنكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه. قالوا: فعلمنا؛ قال: «قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبديك ونبيك ورسولك إمام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة. اللهم ابعثه مقاماً محموداً يغبطه به الأولون والآخرون. اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد». وروينا بالإسناد المتصل في كتاب (الشفاء) للقاضي عياض عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال:

[٥٠٦٧] عدّهن في يدي رسول الله ﷺ وقال: «عدّهن في يدي جبريل وقال هكذا أنزلت من عند رب العزة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم وتحنن على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد». قال ابن العربي: من هذه الروايات صحيح ومنها سقيم، وأصحها ما رواه مالك^(١) فاعتمده.

[٥٠٦٦] أسنده الطبري ٢٨٦٣٤ من حديث كعب بن عجرة بهذا السياق، وورد عن عبد الرحمن بن بشر الأنصاري أسنده الطبري ٢٨٦٣٧ وأخرجه ٢٨٦٣٦ عن إبراهيم النخعي مرسلاً ومثله عن قتادة ٢٨٦٣٨ وأصله في الصحيحين دون ذكر نزول الآية انظر صحيح البخاري ٦٣٥٧ ومسلم ٤٠٦.

[٥٠٦٧] باطل. أخرجه القاضي عياض في «الشفاء» ٧٠/٢ من حديث علي، ومداره على عمرو بن خالد القرشي، كذبه وكيع ويحيى والدارقطني وغيرهم راجع الميزان.

(١) هو المتقدم برقم ٥٠٦٥.

ورواية غير مالك من زيادة الرحمة مع الصلاة وغيرها لا يقوى، وإنما على الناس أن ينظروا في أديانهم نظرهم في أموالهم، وهم لا يأخذون في البيع ديناراً معيماً، وإنما يختارون السالم الطيب، كذلك لا يؤخذ من الروايات عن النبي ﷺ إلا ما صحّ عن النبي ﷺ سنده، لثلا يدخل في حيز الكذب على رسول الله ﷺ، فبينما هو يطلب الفضل إذا به قد أصاب النقص، بل ربما أصاب الخسران الممين.

الثالثة: في فضل الصلاة على النبي ﷺ، ثبت عنه ﷺ أنه قال:

[٥٠٦٨] «من صَلَّى علي صلاة صلى الله عليه بها عشراً». وقال سهل بن عبد الله: الصلاة على محمد ﷺ أفضل العبادات، لأن الله تعالى تولّاها هو وملائكته، ثم أمر بها المؤمنين، وسائر العبادات ليس كذلك. قال أبو سليمان الداراني: من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ، ثم يسأل الله حاجته، ثم يختم بالصلاة على النبي ﷺ، فإن الله تعالى يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يرد ما بينهما. وروى سعيد بن المسيّب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: الدعاء يُحجّب دون السماء حتى يصلّي على النبي ﷺ، فإذا جاءت الصلاة على النبي ﷺ رفع الدعاء. وقال النبي ﷺ:

[٥٠٦٩] «من صَلَّى عليّ في كتاب لم تزل الملائكة يصلون عليه ما دام اسمي في ذلك الكتاب».

الرابعة: واختلف العلماء في الصلاة على النبي ﷺ في الصلاة، فالذي عليه الجَم الغفير والجمهور الكثير: أن ذلك من سنن الصلاة ومستحباتها. قال ابن المنذر: يستحب ألا يصلّي أحد صلاة إلا صلى فيها على رسول الله ﷺ، فإن ترك ذلك تارك فصلاته مجزية في مذهب مالك وأهل المدينة وسفيان الثوري وأهل الكوفة من أصحاب الرأي وغيرهم.

[٥٠٦٨] صحيح. أخرجه مسلم ٤٠٨ وأبو داود ١٥٠٣ والترمذي ٤٨٥ والنسائي ٥٠/٣ والبخاري في الأدب المفرد ٦٤٥ وابن حبان ٩٠٥ و٩٠٦ وأحمد ٣٧٢/٢ من حديث أبي هريرة. وأخرجه ابن أبي شيبة ٥١٧/٢ وأحمد ١٠٢/٣ والبخاري في الأدب المفرد ٦٤٣ والنسائي ٥٠/٣ وصححه ابن حبان ٩٤٠ من حديث أنس، وله شواهد كثيرة تبلغ بها حد الشهرة. [٥٠٦٩] موضوع. أخرجه الطبراني في الأوسط ١٨٥٦ وابن الجوزي في الموضوعات ٢٢٨/١٥ من حديث أبي هريرة، وفيه يزيد بن عياض وبشر بن عبيد الدارسي، وكلاهما كذاب وحكم بوضعه ابن الجوزي، وكذا الذهبي في ميزانه ٣٢٠/١.

(١) لم أره عن ابن المسيب ولا عن عمر، وكأنه موضوع.

وهو قول جُلّ أهل العلم. وحكي عن مالك وسفيان أنها في التشهد الأخير مستحبة، وأن تاركها في التشهد مسيء. وشذّ الشافعي فأوجب على تاركها في الصلاة الإعادة. وأوجب إسحاق الإعادة مع تعمد تركها دون النسيان. وقال أبو عمر: قال الشافعي إذا لم يصلّ على النبي ﷺ في التشهد الأخير بعد التشهد وقبل التسليم أعاد الصلاة. قال: وإن صلّى عليه قبل ذلك لم تجزه. وهذا قول حكاه عنه حَزْمَةُ بن يحيى، لا يكاد يوجد هكذا عن الشافعي إلا من رواية حَزْمَةَ عنه، وهو من كبار أصحابه الذين كتبوا كتبه. وقد تقلّده أصحاب الشافعي ومالوا إليه وناظروا عليه، وهو عندهم تحصيل مذهبه. وزعم الطحاوي أنه لم يقل به أحد من أهل العلم غيره. وقال الخطّابي وهو من أصحاب الشافعي: وليست بواجبة في الصلاة، وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي، ولا أعلم له فيها قدوة. والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعي وإجماعهم عليه، وقد شُتّع عليه في هذه المسألة جداً. وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره الشافعي وهو الذي علّمه النبي ﷺ، ليس فيه الصلاة على النبي ﷺ، وكذلك كل من روى التشهد عنه ﷺ. وقال ابن عمر: كان أبو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما تعلّمون الصبيان في الكتاب. وعلمه أيضاً على المنبر عمر، وليس فيه ذكر الصلاة على النبي ﷺ.

قلت: قد قال بوجوب الصلاة على النبي ﷺ في الصلاة محمد بن الموّاز من أصحابنا فيما ذكر ابن الفصّار وعبد الوهاب، واختاره ابن العربي للحديث الصحيح: إن الله أمرنا أن نصلّي عليك فكيف نصلّي عليك^(١)؟ فعلم الصلاة ووقتها فتعينت كيفية ووقتاً. وذكر الدارقطني عن أبي جعفر محمد بن عليّ بن الحسين أنه قال:

[٥٠٧٠] لو صلّيت صلاة لم أصلّ فيها على النبي ﷺ ولا على أهل بيته لرأيت أنها لا تتم. وروي مرفوعاً عنه عن ابن مسعود عن النبي ﷺ. والصواب أنه قول أبي جعفر؛ قاله الدارقطني^(٢).

[٥٠٧٠] ضعيف جداً، أخرجه الدارقطني في سننه ٢٥٥/١-٢٥٦ من حديث أبي مسعود، وفيه جابر الجعفي متروك، وقد ضعفه الدارقطني، ومن حديث سهل بن سعد وأعله بعبد المهيمن بن عباس، وهو متروك أيضاً.

- (١) هو عند البخاري برقم ٦٣٥٧ ومسلم ٤٠٦ من حديث كعب بن عجرة، وتقدم.
(٢) لعله قاله في «علله» حيث لم أجده في سننه ثم هو في السنن عن أبي جعفر عن أبي مسعود قال فذكره موقوفاً عليه لا من قول أبي جعفر، والمرفوع ضعيف كما تقدم.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ قال القاضي أبو بكر بن بكير: نزلت هذه الآية على النبي ﷺ فأمر الله أصحابه أن يسلموا عليه. وكذلك من بعدهم أمروا أن يسلموا عليه عند حضورهم قبره وعند ذكره. وروى النسائي عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه:

[٥٠٧١] أن رسول الله ﷺ جاء ذات يوم والبشر يرى في وجهه، فقلت: إنا لنرى البشري في وجهك! فقال: «إنه أتاني الملك فقال يا محمد إن ربك يقول أما يرضيك إنه لا يسلّي عليك أحد إلا صليت عليه عشراً ولا يسلم عليك أحد إلا سلمت عليه عشراً». وعن محمد بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ قال:

[٥٠٧٢] «ما منكم من أحد يسلم عليّ إذا متُّ إلا جاءني سلامه مع جبريل يقول: يا محمد هذا فلان بن فلان يقرأ عليك السلام فأقول وعليه السلام ورحمة الله وبركاته» وروى النسائي عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥٠٧٣] «إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني من أمتي السلام». قال القشيري: والتسليم قولك: سلام عليك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى: اختلف العلماء في أذية الله بماذا تكون؟ فقال الجمهور من العلماء: معناه بالكفر ونسبة الصحابة والولد والشريك إليه، ووصفه بما لا يليق به؛ كقول اليهود

[٥٠٧١] جيد. أخرجه النسائي ٥٠/٣ وابن أبي شيبة ٥١٦/٢ وأحمد ٢٩/٤ والدارمي ٣١٧/٢ وصححه ابن حبان ٩١٥ والحاكم ٤٢٠/٢ ووافقه الذهبي كلهم من حديث أبي طلحة، ومداره على سليمان مولى الحسن بن علي، وثقه ابن حبان، وقال النسائي: ليس بمشهور وورد من حديث أنس عند البخاري في «الأدب المفرد» ٦٤٢ وفيه سلمة بن وردان ضعيف، وله شاهد من حديث عبد الرحمن بن عوف عند الحاكم ٥٥٠/١ وصححه، ووافقه الذهبي، وفي الباب أحاديث، وقد صححه الأرناؤوط في جلاء الأفهام (٢٨).

[٥٠٧٢] هو مرسل. ومرسله لم يتبين لي من هو. والمتن غريب. فإن فيه ذكر جبريل، والحديث الآتي هو أصح منه وليس فيه تعيين ملك بعينه.

[٥٠٧٣] صحيح. أخرجه أحمد ٤٤١/١ والنسائي ٤٣/٣ وغيرهما من حديث ابن مسعود، وهو حديث صحيح، وقد تقدم تخريجه.

لعنهم الله: وقالت اليهود يد الله مغلولة. والنصارى: المسيح ابن الله. والمشركون: الملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه. وفي صحيح البخاري قال الله تعالى:

[٥٠٧٤] «كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك...» الحديث. وقد تقدّم في سورة «مريم». وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال الله تبارك وتعالى:

[٥٠٧٥] «يؤذيني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإنني أنا الدهر أقلب ليله ونهاره فإذا شئت قبضتهما». هكذا جاء هذا الحديث موقوفاً على أبي هريرة في هذه الرواية. وقد جاء مرفوعاً عنه: «يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار» أخرجه أيضاً مسلم. وقال عكرمة: معناه بالتصوير والتعريض لفعل ما لا يفعله إلا الله بنحت الصور وغيرها، وقد قال رسول الله ﷺ:

[٥٠٧٦] «لعن الله المصورين». قلت: وهذا مما يقوّي قول مجاهد في المنع من تصوير الشجر وغيرها؛ إذ كل ذلك صفة اختراع و تشبه بفعل الله الذي انفرد به سبحانه وتعالى. وقد تقدّم هذا في سورة «النمل» والحمد لله. وقالت فرقة: ذلك على حذف مضاف، تقديره: يؤذون أولياء الله. وأما أذية رسوله ﷺ فهي كل ما يؤذيه من الأقوال في غير معنى واحد، ومن الأفعال أيضاً. أما قولهم: «فساحر. شاعر. كاهن مجنون. وأما فعلهم: فكسر رباعيته وشج وجهه يوم أُحُد، وبمكة إلقاء السّلى على ظهره وهو ساجد» إلى غير ذلك. وقال ابن عباس: نزلت في الذين طعنوا عليه حين اتخذ صفية بنت حُيَيٍّ. وأطلق إيداء الله ورسوله وقيد إيداء المؤمنين والمؤمنات، لأن إيداء الله ورسوله لا يكون إلا بغير حق أبداً. وأما إيداء المؤمنين والمؤمنات فمنه... ومنه...

الثانية: قال علماؤنا: والظعن في تأمير أسامة بن زيد أذية له عليه السلام. روى الصحيح عن ابن عمر قال:

[٥٠٧٧] بعث رسول الله ﷺ بعثاً وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن الناس في إمرته؛

[٥٠٧٤] تقدم تخريجه.

[٥٠٧٥] تقدم كسابقه، وهو مرفوع، ومثله لا يقال بالرأي.

[٥٠٧٦] صحيح. هو طرف حديث أخرجه البخاري ٢٠٨٦ و ٥٩٦٢ وأبو داود ٣٣٨٣ وأحمد ٣٠٨/٤ وابن حبان ٥٨٥٢ من حديث أبي جُحيفة.

[٥٠٧٧] مضى تخريجه.

فقام رسول الله ﷺ فقال: «إن تطعنوا في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمرة أبيه من قبل وإيم الله إن كان لخليقا للإمارة وإن كان لمن أحب الناس إليّ وإن هذا لمن أحب الناس إليّ بعده». وهذا البعث - والله أعلم - هو الذي جهّزه رسول الله ﷺ مع أسامة وأمره عليهم وأمره أن يَغْزَوْا «أُبْنَى» وهي القرية التي عند مؤتة، الموضع الذي قُتل فيه زيد أبوه مع جعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رَوَاحَة. فأمره أن يأخذ بثأر أبيه فطعن مَنْ في قلبه ريب في إمرته؛ من حيث إنه كان من الموالي، ومن حيث إنه كان صغير السن؛ لأنه كان إذ ذاك ابن ثمان عشرة سنة؛ فمات النبي ﷺ وقد برز هذا البعث عن المدينة ولم يفصل بعدُ عنها؛ فنفذه أبو بكر بعد رسول الله ﷺ.

الثالثة: في هذا الحديث أوضح دليل على جواز إمامة المولى والمفضول على غيرهما ما عدا الإمامة الكبرى. وقَدَّم رسول الله ﷺ سالماً مولى أبي حذيفة على الصلاة بقُبَاء، فكان يؤمهم وفيهم أبو بكر وعمر وغيرهم من كبراء قريش. وروى الصحيح عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بعُثْفَان، وكان عمر يستعمله على مكة فقال:

[٥٠٧٨] من استعملت على هذا الوادي؟ قال: ابن أبيزى. قال: وَمَنْ ابن أَبْرَى؟ قال: مَوْلى من موالينا. قال: فاستخلفت عليهم مَوْلى! قال: إنه لقارىء لكتاب الله وإنه لعالم بالفرائض - قال - أما إن نبيكم قد قال: «إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين».

الرابعة: كان أسامة رضي الله عنه الحب ابن الحب وبذلك كان يُدْعَى، وكان أسود شديداً السواد، وكان زيد أبوه أبيض من القطن. هكذا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح. وقال غير أحمد: كان زيد أزهر اللون، وكان أسامة شديداً الأدمة. ويروى أن النبي ﷺ:

[٥٠٧٩] كان يُحَسِّن أسامة هو صغير ويمسح مخاطه، وينقي أنفه ويقول: «لو كان أسامة جارية لزيّناه وجهزناه وحَبَّبناه إلى الأزواج». وقد ذكر أن سبب^(١) ارتداد العرب بعد النبي ﷺ، أنه لما كان عليه السلام في حَجَّة الوداع بجبل عرفة عشية عرفة عند النَّفَر، احتبس النبي ﷺ قليلاً بسبب أسامة إلى أن أتاه؛ فقالوا: ما احتبس إلا لأجل هذا! تحقيراً

[٥٠٧٨] صحيح. أخرجه مسلم ٨١٧ وأحمد ٣٥/١ والدارمي ٤٤٣/٢ وابن ماجه ٢١٨ وابن حبان ٧٧٢ من حديث عمر.

[٥٠٧٩] منكر. أخرجه أحمد ٢٢٢/٦ برقم ٢٥٣٣٣ من حديث عائشة، مع اختلاف يسير فيه، وإسناده واه لأجل حجاج بن أرقطة، والمتن منكر.

(١) هذا قول باطل، وإنما ارتد من ارتد إما لأجل دفع الزكاة، أو رفضاً لكون الأئمة من قريش.

له . فكان قولهم هذا سبب ارتدادهم^(١) . ذكره البخاري في التاريخ بمعناه . والله أعلم .

الخامسة: كان عمر رضي الله عنه يفرض لأسامة في العطاء خمسة آلاف ، ولابنه عبد الله ألفين ؛ فقال له عبد الله : فضلت علي أسامة وقد شهدت ما لم يشهد ! فقال : إن أسامة كان أحب إلى رسول الله ﷺ منك ، وأباه كان أحب إلى رسول الله ﷺ من أبيك ؛ ففضل رضي الله عنه محبوب رسول الله ﷺ على محبوبه . وهكذا يجب أن يُحِبَّ ما أحبَّ رسول الله ﷺ ويُبْغِضَ مَنْ أَبْغَضَ . وقد قابل مَرْوَان هذا الحب بنقيضه ؛ وذلك أنه مرَّ بأسامة بن زيد وهو يصلي عند باب بيت النبي ﷺ فقال له مَرْوَان : إنما أردت أن نرى مكانك ، فقد رأينا مكانك ، فعل الله بك ! وقال قولاً قبيحاً . فقال له أسامة : إنك آذيتني ، وإنك فاحش متفحش ، وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول :

[٥٠٨٠] «إن الله تعالى يبغض الفاحش المتفحش» ، فانظر ما بين الفعلين وقس ما بين الرجلين ، فقد آذى بنو أمية النبي ﷺ في أحبابه ، وناقضوه في محابه .

قوله تعالى : ﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ معناه أبعدوا من كل خير . واللعن في اللغة : الإبعاد ، ومنه اللعان . ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ ﴿٥٧﴾ تقدّم معناه في غير موضع . والحمد لله رب العالمين .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ ﴿٥٨﴾ .

أذية المؤمنين والمؤمنات هي أيضاً بالأفعال والأقوال القبيحة ، كالبهتان والتكذيب الفاحش المختلف . وهذه الآية نظير الآية التي في النساء : ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ ﴿١١٦﴾ [النساء : ١١٢] كما قال هنا . وقد قيل : إن من الأذية تعييره بحسب مذموم ، أو حرفة مذمومة ، أو شيء يثقل عليه إذا سمعه ، لأن أذاه في الجملة حرام . وقد ميّز الله تعالى بين أذاه وأذى الرسول وأذى المؤمنين فجعل الأول كفراً والثاني كبيرة ، فقال في أذى المؤمنين : ﴿فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ ﴿٥٨﴾ وقد بيّناه . وروي أن عمر بن الخطاب قال لأبي بن كعب : قرأت البارحة هذه الآية ففرغت منها ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا﴾ الآية ، والله إني

[٥٠٨٠] حسن . أخرجه الطبراني كما في المجمع ٦٤/٨ وابن أبي الدنيا في «الصمت» ٣٣٦ و ٦٨٣ من حديث أسامة وقال الهيثمي : رجاله ثقات اهـ والمرفوع منه له شواهد كثيرة .

(١) يذكر البخاري الروايات في التاريخ في أكثر الأحيان لبيان وجهها .

لأضربهم وأنهرهم. فقال له أنبي: يا أمير المؤمنين، لست منهم، إنما أنت معلم ومقوم. وقد قيل: إن سبب نزول هذه الآية أن عمر رأى جارية من الأنصار فضربها وكره ما رأى من زينتها، فخرج أهلها فأدوا عمر باللسان، فأنزل الله هذه الآية^(١)، وقيل: نزلت في علي، فإن المنافقين كانوا يؤذونه ويكذبون عليه. رضي الله عنه.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبًا لَّا تَزُولُكَ وَبَنَاتُكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكَ عَلَيْهِنَّ مِنْ حَلِيْبِيْهِنَّ ذَٰلِكَ أَتَىٰ أَنْ يُعْرِفَنَ فَلَا يُؤْذِنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيْمًا ٥٩﴾. فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قُلُوبًا لَّا تَزُولُكَ وَبَنَاتُكَ﴾ قد مضى الكلام في تفصيل أزواجه واحدة واحدة. قال قتادة: مات رسول الله ﷺ عن تسع. خمس من قریش: عائشة، وحفصة، وأم حبيبة، وسودة، وأم سلمة. وثلاث من سائر العرب: ميمونة، وزينب بنت جحش، وجويرية. وواحدة من بني هارون: صفية. وأما أولاده فكان للنبي ﷺ أولاد ذكور وإناث.

فالذكور من أولاده: القاسم، أمه خديجة، وبه كان يُكنى ﷺ، وهو أول من مات من أولاده، وعاش سنتين. وقال عروة: ولدت خديجة للنبي ﷺ القاسم والطاهر وعبد الله والطيب. وقال أبو بكر البرقي: ويقال إن الطاهر هو الطيب وهو عبد الله. وإبراهيم أمه مارية القبطية، ولد في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة، وتوفي ابن ستة عشر شهراً، وقيل ثمانية عشر؛ ذكره الدارقطني. ودفن بالبقيع. وقال ﷺ:

[٥٠٨١] «إن له مرضعاً تُتِمُّ رضاعه في الجنة». وجميع أولاد النبي ﷺ من خديجة سوى إبراهيم. وكل أولاده ماتوا في حياته غير فاطمة.

وأما الإناث من أولاده فمنهن: فاطمة الزهراء بنت خديجة، ولدتها وقریش تبني البيت قبل النبوة بخمس سنين، وهي أصغر بناته، وتزوجها علي رضي الله عنهما في السنة الثانية من الهجرة في رمضان، وبنى بها في ذي الحجة. وقيل: تزوجها في رجب، وتوفيت بعد رسول الله ﷺ ببسیر، وهي أول من لحقه من أهل بيته. رضي الله عنها.

ومنهن: زينب - أمها خديجة - تزوجها ابن خالتها أبو العاصي بن الربيع، وكانت أم العاصي هالة بنت خويلد أخت خديجة. واسم أبي العاصي لقيط. وقيل هاشم. وقيل

[٥٠٨١] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٥٥ وأحمد ٢٨٤/٤ وابن حبان ٦٩٤٩ من حديث البراء وأخرجه مسلم ٢٣١٦ وابن حبان ٦٩٥٠ من حديث أنس.

(١) لا يصح شيء من هذه الأسباب، فليس فيها حديث مسند.

هُشِيم. وقيل مِقْسَم. وكانت أكبر بنات رسول الله ﷺ، وتوفيت سنة ثمان من الهجرة، ونزل رسول الله ﷺ في قبرها.

ومنهن: رُقَيْة - أمها خديجة - تزوجها عتبة بن أبي لهب قبل النبوة، فلما بعث رسول الله ﷺ وأنزل عليه: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١] قال أبو لهب لابنه: رأسي من رأسك حرام إن لم تطلق ابنته؛ ففارقها ولم يكن بنى بها. وأسلمت حين أسلمت أمها خديجة، وبايعت رسول الله ﷺ هي وأخواتها حين بايعه النساء، وتزوجها عثمان بن عفان، وكانت نساء قريش يقلن حين تزوجها عثمان:

أَحْسَنُ شَخْصِينَ رَأَى إِنْسَانٌ رَقِيَّةً وَبِعَلَهَا عَثْمَانُ

وهاجرت معه إلى أرض الحبشة الهجرتين، وكانت قد أسقطت من عثمان سقطاً، ثم ولدت بعد ذلك عبد الله، وكان عثمان يُكْنَى به في الإسلام، وبلغ ست سنين ففقره ديك في وجهه فمات، ولم تلد له شيئاً بعد ذلك. وهاجرت إلى المدينة ومرضت ورسول الله ﷺ يتجهز إلى بدر فخلف عثمان عليها، فتوفيت ورسول الله ﷺ ببدر، على رأس سبعة عشر شهراً من الهجرة. وقدم زيد بن حارثة بشيراً من بدر، فدخل المدينة حين سوَّى التراب على رُقَيْة. ولم يشهد دفنها رسول الله ﷺ.

ومنهن: أم كلثوم - أمها خديجة - تزوجها عُتْبَةُ بن أبي لهب - أخو عتبة - قبل النبوة، وأمره أبوه أن يفارقها للسبب المذكور في أمر رقية، ولم يكن دخل بها، فلم تزَل بمكة مع رسول الله ﷺ. وأسلمت حين أسلمت أمها، وبايعت رسول الله ﷺ مع أخواتها حين بايعه النساء، وهاجرت إلى المدينة حين هاجر رسول الله ﷺ. فلما توفيت رقية تزوجها عثمان، وبذلك سمي ذا النُورَيْن. وتوفيت في حياة النبي ﷺ في شعبان سنة تسع من الهجرة. وجلس رسول الله ﷺ على قبرها، ونزل في حفرتها عليّ والفضل وأسامة. وذكر الزبير بن بكار أن أكبر ولد النبي ﷺ: القاسم، ثم زينب، ثم عبد الله، وكان يقال له الطَّيِّب والطاهر، وُولد بعد النبوة ومات صغيراً. ثم أم كلثوم، ثم فاطمة، ثم رقية. فمات القاسم بمكة ثم مات عبد الله.

الثانية: لما كانت عادة العربيات التبذل، وكنّ يكشفن وجوههنّ كما يفعل الإماء، وكان ذلك داعية إلى نظر الرجال إليهن، وتشعب الفكرة فيهن، أمر الله رسوله ﷺ أن يأمرهن بإرخاء الجلابيب عليهن إذا أردن الخروج إلى حوائجهن، وكنّ يتبرزن في الصحراء قبل أن تتخذ الكُنْفُ - فيقع الفرق بينهن وبين الإماء، فتُعرف الحرائر بسترهن، فيكُفّ عن معارضتهن من كان عذبا أو شاباً. وكانت المرأة من نساء المؤمنين قبل نزول

هذه الآية تتبرّز للحاجة فيتعرض لها بعض الفجار يظن أنها أمة، فتصيح به فيذهب، فشكوا ذلك إلى النبي ﷺ. ونزلت الآية بسبب ذلك. قال معناه الحسن وغيره.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿مِنْ جَلْبَابٍ﴾ الجلابيب جمع جلباب، وهو ثوب أكبر من الخمار. وروي عن ابن عباس وابن مسعود أنه الرداء. وقد قيل: إنه القناع. والصحيح أنه الثوب الذي يستر جميع البدن. وفي صحيح مسلم عن أم عطية قلت:

[٥٠٨٢] يا رسول الله، إحدانا لا يكون لها جلباب؟ قال: «لِثْلِسْهَا أُخْتُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا».

الرابعة: واختلف الناس في صورة إرختائه؛ فقال ابن عباس وعبيدة السلماني: ذلك أن تلويه المرأة حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تُبصر بها. وقال ابن عباس أيضاً وقتادة: ذلك أن تلويه فوق الجبين وتشده، ثم تعطفه على الأنف، وإن ظهرت عيناها لكنه يستر الصدر ومعظم الوجه. وقال الحسن: تغطي نصف وجهها.

الخامسة: أمر الله سبحانه جميع النساء بالستر، وأن ذلك لا يكون إلا بما لا يصف جلدتها، إلا إذا كانت مع زوجها فلها أن تلبس ما شاءت؛ لأن له أن يستمتع بها كيف شاء. ثبت أن النبي ﷺ استيقظ ليلة فقال:

[٥٠٨٣] «سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن وماذا فتح من الخزائن من يوقظ صواحب الحجر ربّ كاسية في الدنيا عارية في الآخرة». وروي أن دحية الكلبي لما رجع من عند هرقل فأعطاه النبي ﷺ قُبْطِيَّةً؛ فقال:

[٥٠٨٤] «اجعل صديقاً لك قميصاً وأعط صاحبك صديقاً تختمر به». والصديق النصف. ثم قال له: «مُرّها تجعل تحتها شيئاً لثلا يصف». وذكر أبو هريرة رقة الثياب للنساء فقال: الكاسيات العاريات الناعمات الشقيّات. ودخلت نسوة من بني تميم على عائشة رضي الله عنها عليهنّ ثياب رقاق، فقالت عائشة: إن كنتنّ مؤمنات فليس هذا بلباس المؤمنات، وإن كنتن غير مؤمنات فتمتنعن به^(١). وأدخلت امرأة عروس على عائشة

[٥٠٨٢] صحيح. أخرجه مسلم ٨٩٠ من حديث أم عطية.

[٥٠٨٣] صحيح. أخرجه البخاري ١١٥ و ١١٢٦ و ٥٨٤٤ و ٦٢١٨ و ٧٠٦٩ والترمذي ٢١٩٦ وأحمد ٢٩٧/٦ وابن حبان ٦٩١ من حديث أم سلمة.

[٥٠٨٤] ذكره ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث ١٦/٣ ولم أره مستنداً، فليُنظر.

(١) وردت هذه الكلمة محرفة في نسخ الأصل والمثبت يناسب السياق.

رضي الله عنها وعليها خمار قُبِطِي مُعَصْفَرٌ، فلما رأتها قالت: لم تؤمن بسورة «النور» امرأة تلبس هذا. وثبت عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٠٨٥] «نساء كاسيات عاريات مائلات مُمِيلَات رُؤُوسهن مثل أسنمة البُحْت لا يَدْخُلْنَ الجنة ولا يَجِدْنَ ريحها». وقال عمر رضي الله عنه: ما يمنع المرأة المسلمة إذا كانت لها حاجة أن تخرج في أطمارها^(١) أو أطمار جارتها مستخفية، لا يعلم بها أحد حتى ترجع إلى بيتها.

السادسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَدْفَىٰ أَنْ يُعْرَفَ﴾ أي الحرائر، حتى لا يختلطن بالإماء، فإذا عُرفن لم يقابلن بأدنى من المعارضة مراقبة لرتبة الحرية، فتقطع الأطماع عنهن. وليس المعنى أن تُعرف المرأة حتى تُعلم من هي. وكان عمر رضي الله عنه إذا رأى أمة قد تقنعت ضربها بالدرّة، محافظة على زي الحرائر. وقد قيل: إنه يجب الستر والتقنع الآن في حق الجميع من الحرائر والإماء. وهذا كما أن أصحاب رسول الله ﷺ تمنعوا النساء المساجد بعد وفاة رسول الله ﷺ مع قوله:

[٥٠٨٦] «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله» حتى قالت عائشة رضي الله عنها:

[٥٠٨٧] لو عاش رسول الله ﷺ إلى وقتنا هذا لمنعهن من الخروج إلى المساجد كما مُنعت نساء بني إسرائيل. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^(٥١) تأنيس للنساء في ترك الجلايب قبل هذا الأمر المشروع.

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَنْفَعَكَ الْيَتِيمَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمَرْجُوفَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُحَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٥٢) مَلْعُونَتِ أَيَّنَمَا تَقُفُوا أَخَذُوا وَقَتْلُوا تَقْتِيلًا^(٥٣) سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا^(٥٤).

[٥٠٨٥] صحيح. أخرجه مسلم ٢١٢٨ وغيره وتقدم وصدّره «صنفان من أمّتي لم أرهما...».

[٥٠٨٦] تقدم تخريجه.

[٥٠٨٧] صحيح. أخرجه البخاري ٨٦٩ عن عائشة رضي الله عنها.

فائدة: قال الحافظ في الفتح ٣٥٠/٢ ما ملخصه: تمسك بعضهم بقول عائشة في منع النساء مطلقاً، وفيه نظر، إذ لا يترتب على ذلك تغير حكم لأنها علقت به بأمر لم يوجد «لو أدرك لمنع...» وقد علم الله ما سيحدث فما أوحى إلى نبيه بمنعهن، وأيضاً فالأحداث حصل من بعض النساء لا كلهن، والأولى أن يمنعن الطيب والتزين والتبرج اهـ.

(١) الأطمار: الثوب الخلق.

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْهَ الْأُنْفِقُونَ﴾ الآية. أهل التفسير على أن الأوصاف الثلاثة لشيء واحد؛ كما روى سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي رزين قال: ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ قال: هم شيء واحد، يعني أنهم قد جمعوا هذه الأشياء. والواو مقحمة. كما قال:

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتيبة في المزدحم

أراد إلى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتيبة، وقد مضى في «البقرة». وقيل: كان منهم قوم يُرجفون، وقوم يتبعون النساء للريبة، وقوم يشككون المسلمين. قال عكرمة وشهر بن حوشب: «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» يعني الذين في قلوبهم الزنى. وقال طاوس: نزلت هذه الآية في أمر النساء. وقال سلمة بن كهيل: نزلت في أصحاب الفواحش، والمعنى متقارب. وقيل: المنافقون والذين في قلوبهم مرض شيء واحد، عبر عنهم بلفظين؛ دليله آية المنافقين في أول سورة «البقرة». والمرجفون في المدينة قوم كانوا يخبرون المؤمنين بما يسوءهم من عدوهم، فيقولون إذا خرجت سرايا رسول الله ﷺ: إنهم قد قتلوا أو هزموا، وإن العدو قد أتاكم، قاله قتادة وغيره. وقيل كانوا يقولون: أصحاب الصفة قوم عذاب، فهم الذين يتعرضون للنساء. وقيل: هم قوم من المسلمين ينطقون بالأخبار الكاذبة حُبًا للفتنة. وقد كان في أصحاب الإفك قوم مسلمون ولكنهم خاضوا حُبًا للفتنة. وقال ابن عباس: الإرجاف التماس الفتنة، والإرجاف: إشاعة الكذب والباطل للاغتمام به. وقيل: تحريك القلوب، يقال: رجفت الأرض - أي تحركت وتزلزلت - ترجف رجفا. والرجفان: الاضطراب الشديد. والرجاف: البحر، سمي به لاضطرابه. قال الشاعر^(١):

المطعمون اللحم كل عشيّة حتى تغيب الشمس في الرجاف

والأرجاف: واحد أراجيف الأخبار. وقد أرجفوا في الشيء، أي خاضوا فيه. قال الشاعر:

فإننا وإن عيرتمونا بقتله وأرجف بالإسلام باغ وحاسد
وقال آخر^(٢):

أبالأراجيف يا ابن اللؤم توعدني وفي الأراجيف خلت اللؤم والخور

(١) هو مطرود بن كعب الخزاعي.

(٢) البيت للعين المنقري.

فالإرجاف حرام، لأن فيه إذاية. فدلّت الآية على تحريم الإيذاء بالإرجاف.

الثانية: قوله تعالى: ﴿لَنُغَرِّبَنَّكَ بِهِمْ﴾ أي لنسلطنك عليهم فتستأصلهم بالقتل. وقال ابن عباس: لم ينتهوا عن إيذاء النساء وأن الله عز وجل قد أغراه بهم. ثم إنه قال عز وجل: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تُقَمِّ عَلَى قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤] وإنه أمره بلعنهم، وهذا هو الإغراء؛ وقال محمد بن يزيد: قد أغراه بهم في الآية التي تلي هذه مع اتصال الكلام بها، وهو قوله عز وجل: ﴿أَيْنَمَا تُقِفُوا أَخَذُوا وَقَتْلُوا تَفْتِيلًا﴾. فهذا فيه معنى الأمر بقتلهم وأخذهم؛ أي هذا حكمهم إذا كانوا مقيمين على النفاق والإرجاف. وفي الحديث عن النبي ﷺ:

[٥٠٨٨] «خمس يُقتلن في الجِلِّ والحَرَم». فهذا فيه معنى الأمر كالأية سواء. النحاس: وهذا من أحسن ما قيل في الآية. وقيل: إنهم قد انتهوا عن الإرجاف فلم يُغر بهم. ولام «لَنُغَرِّبَنَّكَ» لام القسم، واليمين واقعة عليها، وأدخلت اللام في «إن» توطئة لها.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا﴾ أي في المدينة. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ نصب على الحال من الضمير في «يُجَاوِرُونَكَ»؛ فكان الأمر كما قال تبارك وتعالى؛ لأنهم لم يكونوا إلا أقلاء. فهذا أحد جوابي الفراء، وهو الأولى عنده، أي لا يجاورونك إلا في حال قلتهم. والجواب الآخر: أن يكون المعنى إلا وقتاً قليلاً، أي لا يبقون معك إلا مدة يسيرة، أي لا يجاورونك فيها إلا جواراً قليلاً حتى يهلكوا، فيكون نعتاً لمصدر أو ظرف محذوف. ودلّ على أن مَنْ كان معك ساكناً بالمدينة فهو جاراً. وقد مضى في «النساء».

الرابعة: قوله تعالى: ﴿مَلْعُونِينَ﴾ هذا تمام الكلام عند محمد بن يزيد، وهو منصوب على الحال. وقال ابن الأنباري: «قليلاً ملعونين» وقف حسن. النحاس: ويجوز أن يكون التمام «إِلَّا قَلِيلًا» وتنصب «ملعونين» على الشتم. كما قرأ عيسى بن عمر: ﴿وَأَمَرَاتُهُمْ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ [المسد: ٤]. وقد حكي عن بعض النحويين أنه قال: يكون المعنى أينما تُقِفُوا أَخَذُوا ملعونين. وهذا خطأ لا يعمل ما كان مع المجازاة فيما قبله. وقيل: معنى الآية إن أصرّوا على النفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة إلا وهم مطرودون ملعونون. وقد فعل بهم هذا، فإنه لما نزلت سورة «براءة» جمعوا، فقال النبي ﷺ:

[٥٠٨٨] متفق عليه، وتقدم في البقرة.

[٥٠٨٩] «يا فلان قم فاخرج فإنك منافق ويا فلان قم» فقام إخوانهم من المسلمين وتولّوا إخراجهم من المسجد.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ نصب على المصدر؛ أي سنّ الله جل وعز فيمن أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويُقتل. ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ أي تحويلاً وتغييراً، حكاه النقّاش. وقال السدي: يعني أن من قُتل بحق فلا دية على قاتله. المهديّ: وفي الآية دليل على جواز ترك إنفاذ الوعيد، والدليل على ذلك بقاء المنافقين معه حتى مات. والمعروف من أهل الفضل إتمام وعدهم وتأخير وعيدهم، وقد مضى هذا في «آل عمران» وغيرها.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ هؤلاء المؤذّنون لرسول الله ﷺ لما تُوعِدوا بالعذاب سألوا عن الساعة، استبعاداً وتكديباً، موهمين أنها لا تكون. ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي أجيبهم عن سؤالهم وقل علمها عند الله، وليس في إخفاء الله وقتها عني ما يُبطل نبوّتي، وليس من شرط النبي أن يعلم الغيب بغير تعليم من الله جلّ وعزّ ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ أي ما يعلمك. ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ أي في زمان قريب. وقال ﷺ:

[٥٠٩٠] «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» وأشار إلى السّابة والوسطى، خرّجه أهل الصحيح. وقيل: أي ليست الساعة تكون قريباً، فحذف هاء التّأنيث ذهاباً بالسّاعة إلى اليوم؛ كقوله: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ولم يقل قريبة ذهاباً بالرحمة إلى العفو، إذ ليس تأنيثها أصلياً. وقد مضى هذا مستوفى. وقيل: إنّما أخفى وقت الساعة ليكون العبد مستعداً لها في كل وقت.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي طردهم وأبعدهم. واللعن: الطرد والإبعاد

[٥٠٨٩] ضعيف. أخرجه الطبري ١٧١٣٧ بإسناد وإله لأجل حسين بن عمرو.

[٥٠٩٠] صحيح. أخرجه البخاري ٦٥٠٤ ومسلم ٢٩٥١ وتقدم.

عن الرحمة. وقد مضى في «البقرة» بيانه. ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ (١١) ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ فَأَنْتَ السَّعِيرُ لَأَنْهَا بِمَعْنَى النَّارِ. ﴿لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٥) يَنْجِيهِمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَالْخُلُودِ فِيهِ.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ (١٦) وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ﴾ (١٧).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ قراءة العامة بضم التاء وفتح اللام، على الفعل المجهول. وقرأ عيسى الهمداني وابن (١) إسحاق: «تُقَلَّبُ» بنون وكسر اللام. «وُجُوهُهُمْ» نصباً. وقرأ عيسى أيضاً: «تُقَلَّبُ» بضم التاء وكسر اللام على معنى تقلب السعير وجوهمهم. وهذا التقلب تغيير ألوانهم بفتح النار، فتسود مرة وتخضر أخرى. وإذا بدلت جلودهم بجلود آخر فحينئذ يتمنون أنهم ما كفروا ﴿يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا﴾. ويجوز أن يكون المعنى: يقولون يوم تقلب وجوههم في النار يا ليتنا. ﴿أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ (١٦) أي لم نكفر فننجو من هذا العذاب كما نجا المؤمنون. وهذه الألف تقع في الفواصل فيوقف عليها ولا يوصل بها. وكذا «السَّبِيلَ» وقد مضى في أول السورة. وقرأ الحسن: «إِنَّا أَطَعْنَا سَادَاتِنَا» بكسر التاء، جمع سادة. وكان في هذا زجر عن التقليد. والسادة جمع السيد، وهو فعلة، مثل كتبه وفجرة. وساداتنا جمع الجمع. والسادة والكبراء بمعنى. وقال قتادة: هم المطعمون في غزوة بدر. والأظهر العموم في القادة والرؤساء في الشرك والضلالة، أي أطعناهم في معصيتك وما دعونا إليه ﴿فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ﴾ (١٧) أي عن السبيل وهو التوحيد، فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب. والإضلال لا يتعدى إلى مفعولين من غير توسط حرف الجر، كقوله: ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ﴾ [الفرقان: ٢٩].

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَعَفَيْنَ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَمُ لَعَنَّا كِبَرًا﴾ (١٨).

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَعَفَيْنَ مِنَ الْعَذَابِ﴾ قال قتادة: عذاب الدنيا وعذاب الآخرة. وقيل: عذاب الكفر وعذاب الإضلال؛ أي عذبهم مثلي ما تعذبنا فإنهم ضلوا وأضلوا. ﴿وَالْعَنَمُ لَعَنَّا كِبَرًا﴾ (١٨) قرأ ابن مسعود وأصحابه ويحيى وعاصم بالياء. الباقيون بالثاء، واختاره أبو حاتم وأبو عبيد والنحاس، لقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ (١٥٩) [البقرة: ١٥٩] وهذا المعنى كثير. وقال محمد بن أبي السري: رأيت في المنام كأنني في مسجد عسقلان وكان رجلاً يناظرني فيمن يبغض أصحاب محمد (١) مستدرك من تفسير الشوكاني يراجع البحر والشوكاني.

فقال: والعنهم لعناً كثيراً، ثم كررها حتى غاب عني، لا يقولها إلا بالثناء. وقراءة الباء ترجع في المعنى إلى الثاء؛ لأن ما كبر كان كثيراً عظيم المقدار.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِبَاحٌ ۝١٩﴾.

لما ذكر الله تعالى المنافقين والكفار الذين آذوا رسول الله ﷺ والمؤمنين، حذر المؤمنين من التعرض للإيذاء، ونهاهم عن التشبه ببني إسرائيل في أذيتهم نبيهم موسى. واختلف الناس فيما أؤذي به محمد ﷺ وموسى، فحكى النقاش أن أذيتهم محمداً عليه السلام قولهم: زيد بن محمد. وقال أبو وائل: أذيته أنه ﷺ قَسَمَ قَسْماً فقال رجل من الأنصار: إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله، فذكر ذلك للنبي ﷺ فغضب وقال:

[٥٠٩١] «رحم الله موسى لقد أؤذي بأكثر من هذا فصبر». وأما أذية موسى ﷺ فقال ابن عباس وجماعة: هي ما تضمنه حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، وذلك أنه قال:

[٥٠٩٢] «كان بنو إسرائيل يغتسلون عراة وكان موسى عليه السلام يستتر كثيراً ويخفي بدنه فقال قوم هو آدر^(١) وأبرص أو به آفة، فانطلق ذات يوم يغتسل في عين بأرض الشام وجعل ثيابه على صخرة ففرّ الحجر بشيابه واتبعه موسى عرياناً يقول تَوْبِي حَجَرُ^(٢) ثوبي حَجَرُ حتى انتهى إلى ملأ من بني إسرائيل فنظروا إليه وهو من أحسنهم خلقاً وأعدلهم صورة وليس به الذي قالوا فهو قوله تبارك وتعالى ﴿فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ أخرجه البخاري ومسلم بمعناه. ولفظ مسلم:

[٥٠٩٣] قال: قال رسول الله ﷺ: «كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سَوْءَةٍ بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن

[٥٠٩١] صحيح. أخرجه البخاري ٣١٥٠ و ٣٤٠٥ و ٤٣٣٥ و ٦١٠٠ و ٦٢٩١ وأحمد ٣٨٠/١ والحميدي ١١٠ وأبو يعلى ٥١٣٣ من حديث أبي وائل عن ابن مسعود، وليس فيه ذكر الآية، ولا أنه سبب نزول، وإنما هو خبر صحيح.

[٥٠٩٢] هو الآتي.

[٥٠٩٣] صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٨ و ٣٤٠٤ ومسلم ٣٣٩ وأحمد ٣١٥/٢ والترمذي ٣٢٢١ وابن حبان ٦٢١١ من حديث أبي هريرة.

(١) أي متفخ الخصية.

(٢) أي دع ثوبي يا حجر.

يغتسل معنا إلا أنه آدر قال فذهب يوماً يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففرّ الحجر بثوبه قال فجمع^(١) موسى عليه السلام بإثره يقول ثَوْبِي حَجَرٌ ثَوْبِي حَجَرٌ حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سَوَاءِ موسى وقالوا والله ما بموسى من بأس فقام الحجر حتى نُظِرَ إليه قال فأخذ ثوبه فطَفِقَ بالحجر ضَرْباً قال أبو هريرة: والله إنه بالحجر نَدَبٌ^(٢) ستّة أو سبعة ضَرْبُ موسى بالحجر. فهذا قول. وروي عن ابن عباس عن عليّ بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه قال: آذُوا موسى بأن قالوا: قتل هارون؛ وذلك أن موسى وهارون خرجا من فُحْص^(٣) الثّيه إلى جبل فمات هارون فيه، فجاء موسى فقالت بنو إسرائيل لموسى: أنت قتلت، وكان ألين لنا منك وأشدّ حُبّاً. فأذوه بذلك فأمر الله تعالى الملائكة فحملته حتى طافوا به في بني إسرائيل، ورأوا آية عظيمة دلّتهم على صدق موسى، ولم يكن فيه أثر القتل. وقد قيل: إن الملائكة تكلمت بموته ولم يعرف موضع قبره إلا الرَّحْم، وأنه تعالى جعله أصم أبكم. ومات هارون قبل موسى في الثّيه، ومات موسى قبل انقضاء مدّة الثّيه بشهرين. وحكى القشيري عن عليّ بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: أن الله تعالى أحيا هارون فأخبرهم أنه لم يقتله، ثم مات. وقد قيل: إن أذية موسى عليه السلام رميهم إياه بالسحر والجنون. والصحيح الأول. ويحتمل أن فعلوا كل ذلك فبرّاه الله من جميع ذلك.

مسألة: في وضع موسى عليه السلام ثوبه على الحجر ودخوله في الماء عُرياناً - دليل على جواز ذلك، وهو مذهب الجمهور. ومنعه ابن أبي لَيْلَى واحتجّ بحديث لم يصح؛ وهو قوله ﷺ:

[٥٠٩٤] «لا تدخلوا الماء إلا بمئزر فإن للماء عامراً». قال القاضي عياض: وهو ضعيف عند أهل العلم.

قلت: أما إنه يستحب التستر لما رواه إسرائيل عن عبد الأعلى أن الحسن بن عليّ دخل غديراً وعليه بُرد له متوشحاً به، فلما خرج قيل له، قال: إنما تسترت ممن يراني ولا أراه؛ يعني من ربي والملائكة. فإن قيل: كيف نادى موسى عليه السلام الحجر نداء من

[٥٠٩٤] ضعيف أخرجه الديلمي في مسند الفردوس ١٨٧/٤ من حديث جابر بلفظ «لا تدخلوا الماء إلا بمئزر فإن للماء عينين». وفيه عبد العزيز بن أبي رَوَاد ضعيف روى مناكير كثيرة. والحديث ضعفه القاضي عياض، ووافقه القرطبي.

- (١) أي جرى أشد الجري.
- (٢) النَّدَب: أثر الجرح. فشبه أثر الضرب في الحجر.
- (٣) الفحص: كل موضع يسكن سهلاً أو جبلاً بشرط أن يزرع. ومكان الثّيه: شبه جزيرة سيناء.

يعقل؟ قيل: لأنه صدر عن الحجر فعل مَنْ يعقل. و«حَجَرُ» منادى مفرد محذوف حرف النداء، كما قال تعالى: ﴿يُؤَسِّفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا﴾ [يوسف: ٢٩]. و«ثوبي» منصوب بفعل مضمر؛ التقدير: أعطني ثوبي، أو اترك ثوبي، فحذف الفعل للدلالة الحال عليه.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ (١٦) أي عظيمًا. والوجه عند العرب: العظيم القدر الرفيع المنزلة. ويروى أنه كان إذا سأل الله شيئاً أعطاه إياه. وقرأ ابن مسعود: «وَكَانَ عَبْدًا لِلَّهِ». وقيل: معنى «وَجِيهًا» أي كلمه تكليماً. قال أبو بكر الأنباري في (كتاب الرد): زعم مَنْ طعن في القرآن أن المسلمين صَحَّفُوا «وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا» وأن الصواب عنده «وَكَانَ عَبْدًا لِلَّهِ وَجِيهًا» وذلك يدل على ضعف مقصده ونقصان فهمه وقلة علمه، وذلك أن الآية لو حملت على قوله وقرئت: «وَكَانَ عَبْدًا» نقص الثناء على موسى عليه السلام؛ وذلك أن «وَجِيهًا» يكون عند أهل الدنيا وعند أهل زمانه وعند أهل الآخرة، فلا يوقف على مكان المدح، لأنه إن كان وجيهاً عند بني الدنيا كان ذلك إنعاماً من الله عليه لا يبين عليه معه ثناء من الله. فلما أوضح الله تعالى موضع المدح بقوله: ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ (١٦) استحق الشرف وأعظم الرفعة بأن الوجاهة عند الله، فمن غير اللفظة صرف عن نبي الله أفخر الثناء وأعظم المدح.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٧١).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ (٧٠) أي قصداً وحقاً. وقال ابن عباس: أي صواباً. وقال قتادة ومقاتل: يعني قولوا قولاً سديداً في شأن زينب وزيد، ولا تنسبوا النبي ﷺ إلى ما لا يحل. وقال عكرمة وابن عباس أيضاً: القول السداد لا إله إلا الله. وقيل: هو الذي يوافق ظاهره باطنه. وقيل: هو ما أريد به وجه الله دون غيره. وقيل: هو الإصلاح بين المتشاجرين. وهو مأخوذ من تسديد السهم ليصاب به الغرض. والقول السداد يعم الخيرات، فهو عام في جميع ما ذكر وغير ذلك.

وظاهر الآية يعطي أنه إنما أشار إلى ما يكون خلافاً للأذى الذي قيل في جهة الرسول وجهة المؤمنين. ثم وعد جل وعز بأنه يجازي على القول السداد بإصلاح الأعمال وغفران الذنوب؛ وحسبك بذلك درجة ورفعة منزلة. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي فيما أمر به ونهى عنه ﴿فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٧١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ

مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَنَ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٣﴾ .

لما بيّن تعالى في هذه السورة من الأحكام ما بيّن، أمر بالتزام أوامره. والأمانة تعم جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال، وهو قول الجمهور. روى الترمذي الحكيم أبو عبد الله: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ نَصْرٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَوْهَرَ عَنِ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

[٥٠٩٥] «قال الله تعالى لآدم يا آدم إني عرضت الأمانة على السموات والأرض فلم تطعها فهل أنت حاملها بما فيها فقال وما فيها يا رب قال إن حملتها أُجرت وإن ضيعتها عُذِّبت فاحتملها بما فيها فلم يلبث في الجنة إلا قدر ما بين صلاة الأولى إلى العصر حتى أخرجته الشيطان منها». فالأمانة هي الفرائض التي ائتمن الله عليها العباد. وقد اختلف في تفاصيل بعضها على أقوال؛ فقال ابن مسعود: هي في أمانات الأموال كالودائع وغيرها. وروي عنه أنها في كل الفرائض، وأشدّها أمانة المال. وقال أبيّ بن كعب: من الأمانة أن ائتمنت المرأة على فرجها. وقال أبو الدرداء: غسل الجنابة أمانة، وإن الله تعالى لم يأمن ابن آدم على شيء من دينه غيرها. وفي حديث مرفوع:

[٥٠٩٦] «الأمانة الصلاة» إن شئت قلت قد صليت وإن شئت قلت لم أصل. وكذلك الصيام وغسل الجنابة. وقال عبد الله بن (١) عمرو بن العاص: أول ما خلق الله تعالى من الإنسان فرجه وقال هذه أمانة استودعتكها، فلا تلبسها إلا بحق. فإن حفظتها حفظتك، فالفرج أمانة، والأذن أمانة، والعين أمانة، واللسان أمانة، والبطن أمانة، واليد أمانة، والرجل أمانة، ولا إيمان لمن لا أمانة له. وقال السدي (٢): هي ائتمان آدم ابنه قابيل على ولده وأهله، وخيانتة إياه في قتل أخيه. وذلك أن الله تعالى قال له: «يا آدم، هل تعلم أن لي بيتاً في الأرض» قال: «اللهم لا» قال: «فإن لي بيتاً بمكة فأتها، فقال للسماء: احفظي ولدي بالأمانة؟ فأبت، وقال للأرض: احفظي ولدي بالأمانة فأبت، وقال للجبال كذلك فأبت. فقال لقابيل: احفظ ولدي بالأمانة، فقال نعم، تذهب وترجع فتجد

[٥٠٩٥] ضعيف جداً. فيه علتان فالضحاك لم يلق ابن عباس. والإسناد فيه مجاهيل. وورد عن ابن عباس موقوفاً. كذا أخرجه الطبري ٢٨٦٨٣ و ٢٨٦٨٦ وعن الضحاك من قوله ٢٨٦٨٧ و ٢٨٦٨٨. [٥٠٩٦] ضعيف. أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ٢٣٨٦ عن زيد بن أسلم مرسلاً فهو ضعيف.

(١) هذا من الإسرائيليات، وابن عمرو روى عن أصل الكتاب.

(٢) الخبر بطوله ذكره السدي وهو يروي عن أهل الكتاب.

ولذلك كما يسرك. فرجع فوجده قد قتل أخاه، فذلك قوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا﴾ الآية. وروى معمر عن الحسن أن الأمانة عُرِضَتْ على السموات والأرض والجبال، قالت: وما فيها؟ قيل لها: إن أحسنتِ جوزيتِ وإن أسأتِ عوقبتِ. فقالت لا. قال مجاهد: فلما خلق الله تعالى آدم عرضها عليه، قال: وما هي؟ قال: إن أحسنت أجرتك وإن أسأت عذبتك. قال: فقد تحملتها يا رب. قال مجاهد: فما كان بين أن تحملها إلى أن أخرج من الجنة إلا قدر ما بين الظهر والعصر. وروى علي بن أبي^(١) طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ قال: الأمانة الفرائض، عرضها الله عز وجل على السموات والأرض والجبال، إن أدّوها أثابهم، وإن ضيّعوها عذبهم. ففكروا ذلك وأشفقوا من غير معصية، ولكن تعظيماً لدين الله عز وجل ألا يقوموا به. ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها. قال النحاس: وهذا القول هو الذي عليه أهل التفسير. وقيل: لما حضرت آدم ﷺ الوفاة أمر أن يعرض الأمانة على الخلق، فعرضها فلم يقبلها إلا بنوه. وقيل: هذه الأمانة هي ما أودعه الله تعالى في السموات والأرض والجبال والخلق، من الدلائل على ربوبيته أن يظهِروها فأظهِروها، إلا الإنسان فإنه كتمها وجحدتها؛ قاله بعض المتكلمين. ومعنى «عَرَضْنَا» أظهِرنا، كما تقول: عرضت الجارية على البيع. والمعنى إنا عرضنا الأمانة وتضييعها على أهل السموات وأهل الأرض من الملائكة والإنس والجن ﴿فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا﴾ أي أن يحملن وزرها، كما قال جل وعز: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْفَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [النكبات: ١٣]. ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ قال الحسن: المراد الكافر والمنافق. ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا﴾ لنفسه ﴿جَهُولًا﴾^(٢) بربه. فيكون على هذا الجواب مجازاً، مثل: ﴿وَسَلَّى الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. وفيه جواب آخر على أن يكون حقيقة أنه عرض على السموات والأرض والجبال الأمانة وتضييعها وهي الثواب والعقاب، أي أظهر لهن ذلك فلم يحملن وزرها، وأشفت وقالت: لا أبتغي ثواباً ولا عقاباً، وكلُّ يقول: هذا أمر لا نطيقه، ونحن لك سامعون ومطيعون فيما أمرن به وسُخِّرْنَ له، قاله الحسن وغيره. قال العلماء: معلوم أن الجماد لا يفهم ولا يجيب، فلا بد من تقدير الحياة على القول الأخير. وهذا العرض عرض تخيير لا إلزام. والعرض على الإنسان إلزام. وقال القفال وغيره: العرض في هذه الآية ضرب مثل، أي أن السموات والأرض على كبر أجرامها، لو كانت بحيث يجوز تكليفها لثقل عليها تقلد الشرائع، لما فيها من الثواب والعقاب، أي

(١) زيادة عن كتب التراجم.

أن التكليف أمر حقه أن تعجز عنه السموات والأرض والجبال، وقد كُلفه الإنسان وهو ظلوم جهول لو عَقَلَ. وهذا كقوله: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ [الحشر: ٢١] - ثم قال: - ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ﴾ [الحشر: ٢١]. قال القفال: فإذا تَقَرَّرَ في أنه تعالى يضرب الأمثال، وورد علينا من الخبر ما لا يخرج إلا على ضرب المثل، وجب حمله عليه. وقال قوم: إن الآية من المجاز، أي إنا إذا قايسنا ثقل الأمانة بقوة السموات والأرض والجبال، رأينا أنها لا تطيقها، وأنها لو تكلمت لأبت وأشفقت، فعبر عن هذا المعنى بقوله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ الآية. وهذا كما تقول: عرضت الحمل على البعير فأباه، وأنت تريد قايست قوته بثقل الحمل، فرأيت أنها تقصر عنه. وقيل: «عَرَضْنَا» بمعنى عارضنا الأمانة بالسموات والأرض والجبال فضعفت هذه الأشياء عن الأمانة، ورجحت الأمانة بثقلها عليها. وقيل: إن عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال إنما كان من آدم عليه السلام. وذلك أن الله تعالى لما استخلفه على ذريته، وسلَّطه على جميع ما في الأرض من الأنعام والطير والوحش، وعهد إليه عهداً أمره فيه ونهاه وحرَّم وأحلَّ، فقبله ولم يزل عاملاً به. فلما أن حضرته الوفاة سأل الله أن يعلمه مَنْ يستخلف بعده، ويقلده من الأمانة ما تقلده، فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشرط الذي أخذ عليه من الثواب إن أطاع ومن العقاب إن عصى، فأبَيْنَ أن يقبلنه شَفَقاً من عذاب الله. ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال كلها فأبياه. ثم أمره أن يعرض ذلك على ولده فعرضه عليه فقبله بالشرط، ولم يَهَبْ منه ما تهيبت السموات والأرض والجبال. «إِنَّهُ كَانَ ظَلُوماً» لنفسه «جَهُولاً» بعاقبة ما تقلد لربه. قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي: عجبت من هذا القائل من أين أتى بهذه القصة! فإن نظرنا إلى الآثار وجدناها بخلاف ما قال، وإن نظرنا إلى ظاهرها وجدناه بخلاف ما قال، وإن نظرنا إلى باطنه وجدناه بعيداً مما قال! وذلك أنه ردَّد ذكر الأمانة ولم يذكر ما الأمانة، إلا أنه يومئ في مقالته إلى أنه سلَّطه على جميع ما في الأرض، وعهد الله إليه عهداً فيه أمره ونهيه وحلّه وحرامه، وزعم أنه أمره أن يعرض ذلك على السموات والأرض والجبال؛ فما تصنع السموات والأرض والجبال بالحلال والحرام؟ وما التسليط على الأنعام والطير والوحش! وكيف إذا عرضه على ولده فقبله في أعناق ذريته من بعده. وفي مبتدأ الخبر في التنزيل أنه عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال حتى ظهر الإباء منهم، ثم ذكر أن الإنسان حملها، أي من قبل نفسه لا أنه حَمَلَ ذلك، فسماه «ظُلُوماً» أي لنفسه، «جَهُولاً» بما فيها. وأما الآثار التي هي بخلاف ما ذكر، فحدثني أبي رحمه الله قال حدثنا الفيض بن الفضل الكوفي حدثنا السري بن إسماعيل عن عامر الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن

مسعود^(١) قال: لما خلق الله الأمانة مثلها صخرة، ثم وضعها حيث شاء، ثم دعا لها السموات والأرض والجبال ليحملنها، وقال لهن: إن هذه «الأمانة»، ولها ثواب وعليها عقاب؛ قالوا: يارب، لا طاقة لنا بها؛ وأقبل الإنسان من قبل أن يدعى فقال للسموات والأرض والجبال: ما وقوفكم؟ قالوا: دعانا ربنا أن نحمل هذه فأشفقن منها ولم نطقها؛ قال: فحركها بيده وقال: والله لو شئت أن أحملها لحملتها؛ فحملها حتى بلغ بها إلى ركبته، ثم وضعها وقال: والله لو شئت أن أزداد لأزددت؛ قالوا: دونك! فحملها حتى بلغ بها حقويه^(٢)، ثم وضعها وقال: والله لو شئت أن أزداد لأزددت؛ قالوا: دونك، فحملها حتى وضعها على عاتقه، فلما أهوى ليضعها، قالوا: مكانك! إن هذه «الأمانة» ولها ثواب وعليها عقاب، وأمرنا ربنا أن نحملها فأشفقن منها، وحملتها أنت من غير أن تدعى لها، فهي في عنقك وفي أعناق ذريتك إلى يوم القيامة، إنك كنت ظلوماً جهولاً. وذكر أخباراً عن الصحابة والتابعين تقدم أكثرها. ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ أي التزم القيام بحقها، وهو في ذلك ظلوم لنفسه. وقال قتادة: للأمانة، جهول بقدر ما دخل فيه. وهذا تأويل ابن عباس وابن جبير. وقال الحسن: جهول بربه. قال: ومعنى «حملها» خان فيها. وقال الزجاج: والآية في الكافر والمنافق والعصاة على قدرهم على هذا التأويل. وقال ابن عباس وأصحابه والضحاك وغيره: «الإنسان» آدم، تحمّل الأمانة فما تم له يوم حتى عصى المعصية التي أخرجته من الجنة. وعن ابن عباس أن الله تعالى قال له: أتحمّل هذه الأمانة بما فيها. قال وما فيها؟ قال: إن أحسنت جُزيت وإن أسأت عوقبت. قال: أنا أحملها بما فيها بين أذني وعاتقي. فقال الله تعالى له: إني سأعينك، قد جعلت لبصرك حجاباً فأغلقه عما لا يحلّ لك، ولفرجك لباساً فلا تكشفه إلا على ما أحللت لك. وقال قوم: «الإنسان» النوع كله. وهذا حسن مع عموم الأمانة كما ذكرناه أولاً. وقال السدي: الإنسان قابيل. فالله أعلم. ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ﴾ اللام في «لِيُعَذِّبَ» متعلقة بـ«حمل» أي حملها ليعذب العاصي ويشيب المطيع؛ فهي لام التعليل؛ لأن العذاب نتيجة حمل الأمانة. وقيل بـ«عرضنا»؛ أي عرضنا الأمانة على الجميع ثم قلدناها الإنسان ليظهر شرك المشرك ونفاق المنافق ليعذبهم الله، وإيمان المؤمن ليشبهه الله. ﴿وَيَتُوبَ اللَّهُ﴾ قراءة الحسن بالرفع، يقطعه من الأول؛ أي يتوب الله عليهم بكل حال. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ خبر بعد خبر لـ«كان». ويجوز أن يكون نعتاً لغفور، ويجوز أن يكون حالاً من المضمّر. والله أعلم بالصواب.

(١) لا أصل له من كلام ابن مسعود، وهو من وضع السري بن إسماعيل، فقد كذبه يحيى القطان، والخبر من الإسرائيليات.

(٢) الحق: الخاصة.

سورة سبأ

مكية في قول الجميع، إلا آية واحدة اختلف فيها، وهي قوله تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ الآية. فقالت فرقة: هي مكية، والمراد المؤمنون أصحاب النبي ﷺ؛ قاله ابن عباس. وقالت فرقة: هي مدنية، والمراد بالمؤمنين من أسلم بالمدينة؛ كعبد الله بن سلام وغيره؛ قاله مقاتل. وقال قتادة: هم أمة محمد ﷺ المؤمنون به كائناً من كان. وهي أربع وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ ①.

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ «الَّذِي» في موضع خفض على النعت أو البدل. ويجوز أن يكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ، وأن يكون في موضع نصب بمعنى أعني. وحكى سيبويه «الحمد لله أهل الحمد» بالرفع والنصب والخفض. والحمد الكامل والثناء الشامل كله لله؛ إذ النعم كلها منه. وقد مضى الكلام فيه في أول الفاتحة. ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ قيل: هو قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُومُ﴾ [الزمر: ٧٤]. وقيل: هو قوله: ﴿وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ② [يونس: ١٠] فهو المحمود في الآخرة كما أنه المحمود في الدنيا، وهو المالك للآخرة كما أنه المالك للأولى. ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في فعله. ﴿الْخَبِيرُ﴾ ③ بأمر خلقه.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾ ④.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي ما يدخل فيها من قطر وغيره، كما قال:

«فَسَلَكَهُ يَتَابِعَ فِي الْأَرْضِ» من الكنوز والدفائن والأموات وما هي له كِفَات^(١). ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من نبات وغيره. ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من الأمطار والثلوج والبرد والصواعق والأرزاق والمقادير والبركات. وقرأ علي بن أبي طالب «وما نزل» بالنون والتشديد. ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ من الملائكة وأعمال العباد؛ قاله الحسن وغيره. ﴿وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ قيل: المراد أهل مكة. قال مقاتل: قال أبو سفيان لكفار مكة: والآلات والعزى لا تأتينا الساعة أبداً ولا تُبعث. فقال الله: ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ وروى هارون عن طلق المعلم قال: سمعت أبا سفيان يقولون «قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ» بياء، حملوه على المعنى، كأنه قال: لَتَأْتِيَنَّكُمْ البعث أو أمره. كما قال: ﴿مَنْ يُصِرْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ وَذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ [النحل: ٣٣]. فهؤلاء الكفار مقرّون بالابتداء منكرون الإعادة، وهو نقض لما اعترفوا بالقدرة على البعث، وقالوا: وإن قدر لا يفعل. فهذا تحكّم بعد أن أخبر على السنة الرسل أنه يبعث الخلق، وإذا ورد الخبر بشيء وهو ممكن في الفعل مقدور، فتكذيب مَنْ وجب صدقه محال. ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ بالرفع قراءة نافع وابن كثير على الابتداء، وخبره «لَا يَعْزُبُ عَنْهُ» وقرأ عاصم وأبو عمرو «عَالِمٍ» بالخفض، أي الحمد لله عالم، فعلى هذه القراءة لا يحسن الوقف على قوله: ﴿لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾. وقرأ حمزة والكسائي: «عَلَامِ الْغَيْبِ» على المبالغة والنعت. ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ﴾ أي لا يغيب عنه، «وَيَعْزُبُ» أيضاً. قال الفراء: والكسر أحب إليّ. النحاس: وهي قراءة يحيى بن وثاب، وهي لغة معروفة. يقال: عزب يعزب ويعزب إذا بعُد وغاب. ﴿مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ أي قدر نملة صغيرة. ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ﴾ وفي قراءة الأعمش «وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ» بالفتح فيهما عطفاً على «ذَرَّةٍ». وقراءة العامة

(١) الموضع الذي يضم إليه الشيء ويقبضه.

بالرفع عطفاً على «مِثْقَالُ». ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ فهو العالم بما خلق ولا يخفى عليه شيء. ﴿لِيَجْزِيَكَ﴾ منصوب بلام كي، والتقدير: لتأتينكم ليجزي. ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بالثواب، والكافرين بالعقاب. ﴿أُولَئِكَ﴾ يعني المؤمنين. ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لذنوبهم. ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ وهو الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا﴾ أي في إبطال أدلتنا والتكذيب بآياتنا، ﴿مُعْجِزِينَ﴾ مسابقين يحسبون أنهم يفوتوننا، وأن الله لا يقدر على بعثهم في الآخرة، وظنوا أنا نهملهم؛ فهؤلاء ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ﴾ يقال: عاجزه وأعجزه إذا غلبه وسبقه. و«الليم» قراءة نافع بالكسر نعتاً للرجز، فإن الرجز هو العذاب، قال الله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٥٩]. وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم «عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ» برفع «الميم» هنا وفي «الجاثية» نعتاً للعذاب. وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحُميد بن قيس ومجاهد وأبو عمرو «مُعْجِزِينَ» مثبطين؛ أي ثبطوا الناس عن الإيمان بالمعجزات وآيات القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقَّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾.

لما ذكر الذين سَعَوْا في إبطال النبوة بين أن الذين أُوتُوا العلم يرون أن القرآن حق. قال مقاتل: «الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» هم مؤمنو أهل الكتاب. وقال ابن عباس: هم أصحاب محمد ﷺ. وقيل جميع المسلمين، وهو أصح لعمومه. والرؤية بمعنى العلم، وهو في موضع نصب عطفاً على «لِيَجْزِيَ» أي ليجزي وليرى، قاله الزجاج والفراء. وفيه نظر، لأن قوله: ﴿لِيَجْزِيَكَ﴾ متعلق بقوله: «لَتَأْتِيَنَّكُمُ السَّاعَةُ»، ولا يقال: لتأتينكم الساعة ليرى الذين أُوتُوا العلم أن القرآن حق، فإنهم يرون القرآن حقاً وإن لم تأتِهم الساعة. والصحيح أنه رفع على الاستئناف، ذكره القشيري.

قلت: وإذا كان «لِيَجْزِيَ» متعلقاً بمعنى أثبت ذلك في كتاب مبين، فيحسن عطف «وَيَرَى» عليه، أي وأثبت أيضاً ليرى الذين أُوتُوا العلم أن القرآن حق. ويجوز أن يكون مستأنفاً. ﴿الَّذِي﴾ في موضع نصب على أنه مفعول أول لـ«يرى» ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ مفعول ثان، و«هو» فاصلة. والكوفيون يقولون «هو» عماد. ويجوز الرفع على أنه مبتدأ. و«الحق» خبره، والجملة في موضع نصب على المفعول الثاني، والنصب أكثر فيما كانت

فيه الالف واللام عند جميع النحويين، وكذا ما كان نكرة لا يدخله الألف واللام فيشبه المعرفة. فإن كان الخبر اسماً معروفاً نحو قولك: كان أخوك هو زيد، فزعم الفراء أن الاختيار فيه الرفع. وكذا كان محمد هو عمرو. وعلته في اختياره الرفع أنه لما لم تكن فيه الألف واللام أشبه النكر في قولك: كان زيد هو جالس، لأن هذا لا يجوز فيه إلا الرفع. ﴿وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ أي يهدي القرآن إلى طريق الإسلام الذي هو دين الله. ودلّ بقوله: ﴿الْعَزِيزِ﴾ على أنه لا يغالب. وبقوله: ﴿الْحَمِيدِ﴾ على أنه لا يليق به صفة العجز.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِقْتُمْ كُلُّ مُمْرِقٍ إِنَّكُمْ لَنِى خَلْقٍ جَسَدٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ﴾ وإن شئت أدغمت اللام في النون لقربها منها. ﴿يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِقْتُمْ كُلُّ مُمْرِقٍ﴾ هذا إخبار عن قال: «لَا تَأْتِيْنَا السَّاعَةُ» أي هل نرشدكم إلى رجل ينبئكم، أي يقول لكم: إنكم تبعثون بعد البلى في القبور. وهذا صادر عن فرط إنكارهم. الزمخشري: «فإن قلت: كان رسول الله ﷺ مشهوراً علماً في قريش، وكان إنباؤه بالبعث شائعاً عندهم، فما معنى قولهم: «هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ» فنكروهم لهم وعرضوا عليهم الدلالة عليه، كما يدل على مجهول في أمر مجهول. قلت: كانوا يقصدون بذلك الطَّنْزَ^(١) والهزؤ والسخرية، فأخرجوه مخرج التحلي^(٢) ببعض الأحاجي التي يحتاجى بها للضحك والتلهي، متجاهلين به وبأمره. و«إذا» في موضع نصب والعامل فيها «مُرِقْتُمْ» قاله النحاس. ولا يجوز أن يكون العامل فيها «يُنْبِئُكُمْ»، لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت. ولا يجوز أن يكون العامل فيها ما بعد «إِنَّ»، لأنه لا يعمل فيما قبله، وألا يتقدم عليها ما بعدها ولا معمولها. وأجاز الزجاج أن يكون العامل فيها محذوفاً؛ التقدير: إذا مرقتم كل ممزق بعثتم، أو ينبئكم بأنكم تبعثون إذا مرقتم. المهدوي: ولا يعمل فيه «مُرِقْتُمْ»؛ لأنه مضاف إليه، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف. وأجازه بعضهم على أن يجعل «إذا» للمجازاة، فيعمل فيها حينئذ ما بعدها لأنها غير مضافة إليه. وأكثر ما تقع «إذا» للمجازاة في الشعر. ومعنى ﴿مُرِقْتُمْ كُلُّ مُمْرِقٍ﴾ فرقتم كل فريق. والمَزَق خرق الأشياء؛ يقال: ثوب مَزِيق وممزوق ومتمزق وممزق.

(١) السخرية.

(٢) وقع في الأصل «التحكي» والتصويب عن تفسير الكشاف ٥٧٠/٣.

قوله تعالى: ﴿ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۝٨ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ لما دخلت ألف الاستفهام استغنيت عن ألف الوصل فحذفتها، وكان فتح ألف الاستفهام فرقاً بينها وبين ألف الوصل. وقد مضى هذا في سورة «مریم» عند قوله تعالى: ﴿ أَطْلَعَ الْغَيْبَ ﴾ [مریم: ٧٨] مستوفى. ﴿ أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ﴾ هذا مردود على ما تقدّم من قول المشركين، والمعنى: قال المشركون «أفترى على الله كذباً». والافتراء الاختلاق. «أَمْ بِهِ جِنَّةٌ» أي جنون، فهو يتكلم بما لا يدري. ثم ردّ عليهم فقال: ﴿ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۝٨ ﴾ أي ليس الأمر كما قالوا، بل هو أصدق الصادقين، ومن ينكر البعث فهو غداً في العذاب، واليوم في الضلال عن الصواب؛ إذ صاروا إلى تعجيز الإله ونسبة الافتراء إلى من أيده الله بالمعجزات.

قوله تعالى: ﴿ أَفَلَتَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَشْأَ خُسْفٍ بِهِمْ الْأَرْضَ أَوْ تُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنْ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ۝٩ ﴾ .

أعلم الله تعالى أن الذي قدر على خلق السموات والأرض وما فيهن قادر على البعث وعلى تعجيل العقوبة لهم، فاستدلّ بقدرته عليهم، وأن السموات والأرض ملكه، وأنهما محيطتان بهم من كل جانب، فكيف يأمنون الخسف والكسف كما فعل بقارون وأصحاب الأيكة. وقرأ حمزة والكسائي «إِنْ نَشْأَ يُخْسِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يُسْقِطُ» بالياء في الثلاث؛ أي إن يشأ الله أمر الأرض فتتخسف بهم، أو السماء فتسقط عليهم كسفاً. الباقون بالنون على التعظيم. وقرأ السلمي وحفص «كِسَفًا» بفتح السين. الباقون بالإسكان. وقد تقدّم بيانه في «سبحان» وغيرها. ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ أي في هذا الذي ذكرناه من قدرتنا «لآية» أي دلالة ظاهرة. ﴿ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ۝٩ ﴾ أي تائب رجّاع إلى الله بقلبه. وخص المنيب بالذكر لأنه المتنفع بالفكرة في حجج الله وآياته.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجَالُ أَوِيٍّ مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَنَأْنًا لَهُ الْحَدِيدَ ۝١٠ ﴾ .

﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ﴾ بين لمنكري نبوة محمد ﷺ أن إرسال الرسل ليس أمراً بدعاً، بل أرسلنا الرسل وأيدناهم بالمعجزات، وأحللنا بمن خالفهم العقاب. ﴿ ءَاتَيْنَا ﴾ أعطينا. ﴿ فَضْلًا ﴾ أي أمراً فضله به على غيره. واختلف في هذا الفضل على اتسعة أقوال: الأول: النبوة. الثاني: الزبور. الثالث: العلم، قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا

دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ﴿النمل: ١٥﴾. الرابع: القوة، قال الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ﴿ص: ١٧﴾. الخامس: تسخير الجبال والناس، قال الله تعالى: ﴿يَجِبَالُ أَوِي مَعَهُ﴾. السادس: التوبة، قال الله تعالى: ﴿فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ﴾. السابع: الحكم بالعدل، قال الله تعالى: ﴿يَنْدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ﴿ص: ٢٦﴾ الآية. الثامن: إلانة الحديد، قال تعالى: ﴿وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ ﴿سبأ: ١٠﴾. التاسع: حسن الصوت، وكان داود عليه السلام ذا صوت حسن ووجه حسن. وحسن الصوت هبة من الله تعالى وتفضل منه، وهو المراد بقوله تبارك وتعالى: ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ [فاطر: ١] على ما يأتي إن شاء الله تعالى. وقال ﷺ لأبي موسى:

[٥٠٩٧] «لقد أوتيت مزماراً من مزامير آل داود». قال العلماء: المزمار والمزمور الصوت الحسن، وبه سميت آلة الزمر مزماراً. وقد استحسّن كثير من فقهاء الأمصار القراءة بالتزيين والترجيع، وقد مضى هذا في مقدّمة الكتاب والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿يَجِبَالُ أَوِي مَعَهُ﴾ أي وقلنا يا جبال أوبي معه، أي سبّحي معه، لأنه قال تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴿ص: ١٨﴾. قال أبو ميسرة: هو التسبيح بلسان الحبشة، ومعنى تسبيح الجبال: هو أن الله تعالى خلق فيها تسبيحاً كما خلق الكلام في الشجرة^(١)، فيُسمع منها ما يُسمع من المسيح معجزةً لداود عليه الصلاة والسلام. وقيل: المعنى سيري معه حيث شاء؛ من التأويب الذي هو سير النهار أجمع وينزل الليل. قال ابن مقبل:

لحقنا بحيّ أوبوا السير بعدما دفعنا شعاع الشمس والطرف يجنح

وقرأ الحسن وقتادة وغيرهما: «أُوبِي مَعَهُ» أي رجّعي معه؛ من آب يثوب إذا رجع، أُوباً وأوبة وإياباً. وقيل: المعنى تصرفي معه على ما يتصرف عليه داود بالنهار، فكان إذا قرأ الزبور صوّتت الجبال معه، وأصغت إليه الطير، فكأنها فعلت ما فعل. وقال وهب بن منبه: المعنى نوحّي معه والطير تساعد على ذلك، فكان إذا نادى بالنياحة أجابته الجبال بصداها، وعكفت الطير عليه من فوقه. فصّدَى الجبال الذي يسمعه الناس إنما كان من ذلك اليوم إلى هذه الساعة؛ فأيد بمساعدة الجبال والطير لئلا يجد فترة^(٢)، فإذا دخلت الفترة اهتاج، أي ثار وتحرك، وقوي بمساعدة الجبال والطير. وكان قد أعطي من

[٥٠٩٧] أخرجه البخاري ٥٠٤٨ ومسلم ٧٩٣ وتقدم.

(١) مراده التي كلمت موسى، وهذا على مذهب المعتزلة.

(٢) الفترة: الضعف.

الصوت ما يتزاحم الوحوش من الجبال على حسن صوته، وكان الماء الجاري ينقطع عن الجري وقوفاً لصوته^(١). «وَالطَّيْرُ» بالرفع قراءة ابن أبي إسحاق ونصر عن عاصم وابن هرمز ومسلمة بن عبد الملك، عطفاً على لفظ الجبال، أو على المضمر في «أَوْبِي» وحسنه الفصل بمع. الباقون بالنصب عطفاً على موضع «يَا جِبَالُ» أي نادينا الجبال والطيور، قاله سيويه. وعند أبي عمرو بن العلاء بإضمار فعل على معنى وسخرنا له الطير. وقال الكسائي: هو معطوف، أي وآتيناه الطير، حملاً على «وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً». النحاس: يجوز أن يكون مفعولاً معه، كما تقول: استوى الماء والخشبة. وسمعت الزجاج يجيز: قمت وزيداً، فالمعنى أوبى معه ومع الطير. ﴿وَأَلْنَّا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ قال ابن عباس: صار عنده كالشمع. وقال الحسن: كالعجين، فكان يعمل به من غير نار. وقال السدي: كان الحديد في يده كالطين المبلول والعجين والشمع، يصرفه كيف شاء، من غير إدخال نار ولا ضرب بمطرقة. وقاله مقاتل: وكان يفرغ من الدرع في بعض اليوم أو بعض الليل، ثمناها ألف درهم. وقيل: أعطي قوة يثني بها الحديد، وسبب ذلك أن داود عليه السلام، لما ملك بني إسرائيل لقي ملكاً وداود يظنه إنساناً، وداود متنكر خرج يسأل عن نفسه وسيرته في بني إسرائيل في خفاء، فقال داود لذلك الشخص الذي تمثل له: ما قولك في هذا الملك داود؟ فقال له الملك «نعم العبد لولا خلة فيه» قال داود: «وما هي؟» قال: «يرتزق من بيت المال»^(١) ولو أكل من عمل يده لثمت فضائله». فرجع فدعا الله في أن يعلمه صنعة ويسهلها عليه، فعلمه صنعة لبؤس كما قال جل وعز في سورة الأنبياء، فألان له الحديد فصنع الدروع، فكان يصنع الدرع فيما بين يومه وليلته يساوي ألف درهم، حتى ادّخر منها كثيراً وتوسّعت معيشة منزله، ويتصدّق على الفقراء والمساكين، وكان ينفق ثلث المال في مصالح المسلمين، وهو أول من اتخذ الدروع وصنعها وكانت قبل ذلك صفائح. ويقال: إنه كان يبيع كل درع منها بأربعة آلاف. والدرع مؤنثة إذا كانت للحرب. ودرع المرأة مذكر.

مسألة: في هذه الآية دليل على تعلّم أهل الفضل الصنائع، وأن التحرّف بها لا ينقص من مناصبهم، بل ذلك زيادة في فضلهم وفضائلهم؛ إذ يحصل لهم التواضع في أنفسهم والاستغناء عن غيرهم، وكسب الحلال الخلي عن الامتنان. وفي الصحيح عن النبي ﷺ قال:

[٥٠٩٨] «إن خير ما أكل المرء من عمل يده وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل

[٥٠٩٨] أخرجه البخاري ٢٠٧٢ وتقدم.

(١) هذه الآثار من الإسرائيليات.

يده». وقد مضى هذا في «الأنبياء» مُجَوِّدًا والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَيِّئَاتٍ وَقَدِّرَ فِي السَّرِّ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (١١).

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَيِّئَاتٍ﴾ أي دروعاً سابغات، أي كوامل تامات واسعات؛ يقال: سبغ الدرع والثوب وغيرهما إذا غطى كل ما هو عليه وفضل منه. ﴿وَقَدِّرَ فِي السَّرِّ﴾ قال قتادة: كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقلاً؛ فلذلك أمر هو بالتقدير فيما يجمع من الخفة والحصانة. أي قدر ما تأخذ من هذين المعنيين بقسطه. أي لا تقصد الحصانة فتثقل، ولا الخفة فتضعف فلا تقوى الدروع على الدفاع، ولا تعملها كبيرة فينال لابسها. وقال ابن عباس: التقدير الذي أمر به هو في المسمار، أي لا تجعل مسمار الدرع رقيقاً فيقلق^(١)، ولا غليظاً فيفصم الحلق. روي «يقسم» بالقاف، والفاء أيضاً رواية. ﴿فِي السَّرِّ﴾ السرد نسج حلق الدروع، ومنه قيل لصانع حلق الدروع: السرد والزاد، تبدل من السين الزاي، كما قيل: سراط وزراط. والسرد: الخرز، يقال: سرد يسرد إذا خرز. والمسرود: الإشفى، ويقال سراد؛ قال الشماخ:

فظلت تباعاً خيلنا في بيوتكم كما تابعت سرود العنان الخوارز
والسرد: السير الذي يخرز به؛ قال لبيد:

يشك صفاحها بالروق شزراً كما خرج السرد من النقال^(٢)

ويقال: قد سرد الحديث والصوم؛ فالسرد فيهما أن يجيء بهما ولاء في نسق واحد، ومنه سرد الكلام. وفي حديث عائشة: لم يكن النبي ﷺ يسرد الحديث كسردكم، وكان يحدث الحديث لو أراد العادة أن يعدّه لأحصاه. قال سيبويه: ومنه رجل سرندي أي جريء، قال: لأنه يمضي قُدماً. وأصل ذلك في سرد الدرع، وهو أن يُحكمها ويجعل نظام حلقها ولاء غير مختلف. قال لبيد:

صنع الحديد مضاعفاً أسراده لينال طول العيش غير مَرُوم
وقال أبو ذؤيب:

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ بُع^(٣)

(١) القلق: أن لا يستقر في مكان واحد.

(٢) الروق: القرن. النقال: الخف الخلق.

(٣) قضاها: أحكمهما. والصنع: الحلق في العمل. والصنع هنا: بُع. أحد ملوك حمير.

﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحًا﴾ أي عملاً صالحاً. وهذا خطاب لداود وأهله، كما قال: ﴿أَعْمَلُوا أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبأ: ٣٤] ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (١١).

قوله تعالى: ﴿وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ وَأَسْلَنَّا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ (١٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ﴾ قال الزجاج، التقدير وسخرنا لسليمان الريح. وقرأ عاصم في رواية أبي بكر عنه: «الرَّيْحُ» بالرفع على الابتداء، والمعنى له تسخير الريح، أو بالاستقرار، أي ولسليمان الريح ثابتة، وفيه ذلك المعنى الأول. فإن قال قائل: إذا قلت أعطيت زيداً درهماً ولعمرو ديناراً؛ فرفعته فلم يكن فيه معنى الأول، وجز أن يكون لم تعطه الدينار. وقيل: الأمر كذا ولكن الآية على خلاف هذا من جهة المعنى، لأنه قد علم أنه لم يسخرها أحد إلا الله عز وجل. ﴿غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ﴾ أي مسيرة شهر. قال الحسن: كان يغدو من دمشق فيقيل بإصطخر، وبينهما مسيرة شهر للمسرّع، ثم يروح من إصطخر ويبيت بكابل، وبينهما شهر للمسرّع. قال السدي: كانت تسير به في اليوم مسيرة شهرين. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: (١) كان سليمان إذا جلس نصبت حوالبه أربعمئة ألف كرسي، ثم جلس رؤساء الإنس مما يليه، وجلس سِفلة الإنس مما يليهم، وجلس رؤساء الجن مما يلي سِفلة الإنس، وجلس سِفلة الجن مما يليهم، وموكل بكل كرسي طائر لعمل قد عرفه، ثم تقلهم الريح، والطير تظلمهم من الشمس، فيغدو من بيت المقدس إلى إصطخر، فيبيت ببيت المقدس، ثم قرأ ابن عباس: «غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ». وقال (٢) وهب بن منبه: ذكر لي أن منزلاً بناحية دجلة مكتوباً فيه - كتبه بعض صحابة سليمان؛ إما من الجن وإما من الإنس -: نحن نزلنا وما بنياناه، ومبنيّاً وجدناه، غُدُونَا من إصطخر فقلّناه، ونحن راثحون منه إن شاء الله تعالى فبائتون في الشام. وقال الحسن: شغلت سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر، فعقر الخيل فأبدله الله خيراً منها وأسرع، أبدله الريح تجري بأمره حيث شاء، غُدُوها شهر ورواحها شهر. وقال ابن زيد: كان مستقر سليمان بمدينة تدمر، وكان أمر الشياطين قبل شخوصه من الشام إلى العراق، فبنوها له بالصُّفَّاح (١) والعمد والرخام الأبيض والأصفر. وفيه يقول النابغة:

إِلَّا سَلِيمَانَ إِذْ قَالَ لِلَّهِ لَهُ قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَاحْدُذْهَا عَنِ الْفَنَدِ (٣)

(١) هذه الآثار من مجازفات الإسرائيليين.

(٢) حجارة عريضة رقيقة.

(٣) الحد: المنع. الفند: الخطأ.

وَحَيِّسٌ^(١) الجن إني قد أذنت لهم
فمن أطاعك فانفعه بطاعته
ومن عصاك فعاقبه معاقبة
ينون تَدمِر بالضَّفاح والعمد
كما أطاعك واذلُّه على الرشد
تَنهَى الظُّلومَ ولا تَقْعُد على ضَمَدٍ^(٢)

ووجدت هذه الأبيات منقورة في صخرة بأرض يَشْكُر، أنشأهن بعض أصحاب
سليمان عليه الصلاة والسلام:

ونحن ولا حولٌ سوى حولِ ربِّنا
إذا نحن رُحْنَا كان رَيْثُ رواجِنَا
أناسٌ شرُّوا لله طَوْعاً نفوسَهُم
لهم في معالي الدِّين فضلٌ ورفعَةٌ
متى يركبوا الريحَ المطيعةَ أسرعَتْ
تظَلُّهُم طيَرٌ صفوفٌ عليهمُ
نروح إلى الأوطان من أرض تَدمِر
مسيرةَ شهرٍ والغُدُو لآخرِ
بنصر ابن داودَ النبيِّ المطهِّر
وإن تُسبُّوا يوماً فمن خير معشِر
مبادرةً عن شَهْرها لم تُقْصِر
متى رَفُرَتْ من فوقهم لم تُفَرِّ

قوله تعالى: ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُمُ الْغُطَّةَ﴾ القطر: النحاس؛ عن ابن عباس وغيره.
أُسِلَتْ له مسيرة ثلاثة أيام كما يسيل الماء، وكانت بأرض اليمن، ولم يذب النحاس فيما
روي لأحد قبله، وكان لا يذوب، ومن وقته ذاب؛ وإنما ينتفع الناس اليوم بما أخرج الله
تعالى لسليمان. قال قتادة: أسأل الله عينا يستعملها فيما يريد. وقيل لعكرمة: إلى أين
سالت؟ فقال: لا أدري! وقال ابن عباس ومجاهد والسُّدِّي: أجريت له عين الصُّفْر ثلاثة
أيام بلباليهن. قال القشيري: وتخصيص الإِسالة بثلاثة أيام لا يدرى ما حدّه، ولعله وهم
من الناقل؛ إذ في رواية عن مجاهد: أنها سالت من صنعاء ثلاث ليال مما يليها؛ وهذا
يشير إلى بيان الموضع لا إلى بيان المدة. والظاهر أنه جعل النحاس لسليمان في معدنه
عيناً تسيل كعيون المياه، دلالة على نبوته. وقال الخليل: القطر: النحاس المذاب.

قلت: دليله قراءة من قرأ: «مِنْ قَطْرِ آيٍ». ﴿وَمِنَ الْجِنَّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ
رَبِّهِ﴾ أي بأمره ﴿وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا﴾ الذي أمرناه به من طاعة سليمان. ﴿نَذِيقُهُ مِنَ
عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ أي في الآخرة، قاله أكثر المفسرين. وقيل ذلك في الدنيا، وذلك
أن الله تعالى وكلّ بهم - فيما روى السُّدِّي - ملكاً بيده سوط من نار، فمن زاغ عن أمر
سليمان ضربه بذلك السوط ضربة من حيث لا يراه فأحرقتة. و«مَنْ» في موضع نصب بمعنى
وسخرنا له من الجن من يعمل. ويجوز أن يكون في موضع رفع، كما تقدّم في الريح.

(١) خيس: ذلل.

(٢) الضمد: الحقد.

قوله تعالى: ﴿يَعْمَلُونَ لَكُمْ مَا يَشَاءُ مِنْ تَحْرِيْبٍ وَتَمْثِيْلٍ وَحِفَافٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ أَعْمَلُوا أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُ﴾ (١٣).

فيه ثمانى مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مِنْ تَحْرِيْبٍ وَتَمْثِيْلٍ﴾ المحراب في اللغة: كل موضع مرتفع. وقيل للذي يصلّى فيه: محراب؛ لأنه يجب أن يرفع ويعظم. وقال الضحاك: «مِنْ مَحَارِبٍ» أي من مساجد. وكذا قال قتادة. وقال مجاهد: المحاريب دون القصور. وقال أبو عبيدة: المحراب أشرف بيوت الدار. قال (١):

وماذا عليه أن ذكرت أوانساً كغزلان رمل في محاريب أقيال (٢)
وقال عدي بن زيد:

كدمى العاج في المحاريب أو كالبيض في الروض زهره مستنير

وقيل: هو ما يرقى إليه بالدرج كالغرفة الحسنة؛ كما قال: ﴿إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ (١١) وقوله: [ص: ٢١] وقوله: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ [مريم: ١١] أي أشرف عليهم. وفي الخبر (٣) «أنه أمر أن يعمل حول كرسيه ألف محراب فيها ألف رجل عليهم المسوح يصرخون إلى الله دائباً، وهو على الكرسي في موكبه والمحاريب حوله، ويقول لجنوده إذا ركب: سبّحوا الله إلى ذلك العلم، فإذا بلغوه قال: هلّلوه إلى ذلك العلم، فإذا بلغوه قال: كبّروه إلى ذلك العلم الآخر، فتلجّ الجنود بالتسبيح والتهلّيل لَجَّةً واحدة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَتَمْثِيْلٍ﴾ جمع تمثال. وهو كل ما صوّر على مثل صورة من حيوان أو غير حيوان. وقيل: كانت من زجاج ونحاس ورخام تماثيل أشياء ليست بحيوان. وذكر أنها صور الأنبياء والعلماء، وكانت تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة واجتهاداً، قال (٤):

[٥٠٩٩] «إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوّروا فيه تلك الصُّور». أي ليتذكروا عبادتهم فيجتهدوا في العبادة. وهذا يدلّ على أن التصوير كان مباحاً في ذلك الزمان، ونسخ ذلك بشرع محمد ﷺ. وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة «نوح» عليه السلام. وقيل: التماثيل طَلْسُمَات كان يعملها، ويحرم على كل

[٥٠٩٩] متفق عليه تقدم. وهو عند مسلم ٥٢٨ من حديث عائشة.

- (١) هو امرؤ القيس.
- (٢) جمع قيل وهو الملك.
- (٣) هو خبر إسرائيلي مردود.

مصور أن يتجاوزها فلا يتجاوزها، فيعمل تمثالاً للذباب أو للبعوض أو للتماسيح في مكان، ويأمرهم ألا يتجاوزوه فلا يتجاوزوه واحد أبداً ما دام ذلك التمثال قائماً. وواحد التماثيل تمثال بكسر التاء. قال^(١):

وَيَا رَبُّ يَوْمٍ قَدْ لَهَوْتُ وَلَيْلَةٍ بِأَنَسَةِ كَأَنَّهَا خَطٌّ تَمَثَّلَ

وقيل: إن هذه التماثيل رجال اتخذهم من نحاس وسأل ربه أن ينفخ فيها الروح ليقاتلوا في سبيل الله ولا يَجِيحُ^(٢) فيهم السلاح. ويقال: إن إسفنديار كان منهم؛ والله أعلم. وروي أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه، فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما، وإذا قعد أطلق النسران أجنحتهما.

الثالثة: حكى مكّي في الهداية له: أن فرقة تجوّز التصوير، وتحتج بهذه الآية. قال ابن عطية: وذلك خطأ، وما أحفظ عن أحد من أئمة العلم من يجوّزه.

قلت: ما حكاه مكّي ذكره النحاس قبله، قال النحاس: قال قوم عمل الصور جائز لهذه الآية، ولما أخبر الله عز وجل عن المسيح. وقال قوم: قد صح النهي عن النَبِيِّ ﷺ عنها، والتوعد لمن عملها أو اتخذها، فنسخ الله عز وجل بهذا ما كان مباحاً قبله، وكانت الحكمة في ذلك لأنه بُعث عليه السلام والصور تُعبد، فكان الأصلح إزالتها.

الرابعة: التمثال على قسمين: حيوان وموات. والموات على قسمين: جماد ونام؛ وقد كانت الجن تصنع لسليمان جميعه؛ لعموم قوله: «وَتَمَثَّلَ». وفي الإسرائيليات: أن التماثيل من الطير كانت على كرسي سليمان. فإن قيل: لا عموم لقوله: «وَتَمَثَّلَ» فإنه إثبات في نكرة، والإثبات في النكرة لا عموم له، إنما العموم في النفي في النكرة. قلنا: كذلك هو، بيّد أنه قد اقترن بهذا الإثبات في النكرة ما يقتضي حمله على العموم، وهو قوله: «مَا يَشَاءُ» فاقتران المشيئة به يقتضي العموم له. فإن قيل: كيف استجاز الصور المنهي عنها؟ قلنا: كان ذلك جائزاً في شرعه ونسخ ذلك بشرعنا كما بينا، والله أعلم. وعن أبي العالية: لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محرماً.

الخامسة: مقتضى الأحاديث يدلّ على أن الصور ممنوعة، ثم جاء:

[٥١٠٠] «إلا ما كان رَقْماً^(٣) في ثوب» فخص من جملة الصور، ثم ثبتت الكراهية

[٥١٠٠] هو عجز حديث أخرجه البخاري ٥٩٨ ومسلم ٢١٠٦ وأحمد ٢٨/٤ من حديث أبي طلحة.

(١) هو امرؤ القيس.

(٢) حاك السيف: أثر وعمل. وهذا الأثر من الإسرائيلية.

(٣) النقش والوشى.

فيه بقوله عليه السلام لعائشة في الثوب :

[٥١٠١] «أخريه عني فإني كلما رأيته ذكرت الدنيا». ثم بهتكه الثوب المصوّر على عائشة^(١) منع منه، ثم بقطعها له وسادتين غيرت الصورة وخرجت عن هيئتها، فإن جواز ذلك إذا لم تكن الصورة فيه متصلة الهيئة، ولو كانت متصلة الهيئة لم يجز، لقولها في الثمّرة^(٢) المصوّر: اشتريتها لك لتقعد عليها وتوسّدها، فمنع منه وتوعّد عليه. وتبين بحديث الصلاة إلى الصور أن ذلك جائز في الرقم في الثوب ثم نسخه المنع منه. فهكذا استقر الأمر فيه والله أعلم؛ قاله ابن العربي.

السادسة: روى مسلم عن عائشة قالت:

[٥١٠٢] كان لنا ستر فيه تمثال طائر وكان الداخل إذا دخل استقبله، فقال رسول الله ﷺ: «حوّلي هذا فإني كلما دخلت فرأيت ذكرك الدنيا». قالت: وكانت لنا قطيفة كنا نقول علّمها حرير، فكنا نلبسها. وعنها قالت:

[٥١٠٣] دخل عليّ رسول الله ﷺ وأنا مستترّة بِقِرام^(٣) فيه صورة، فتلوّن وجهه، ثم تناول الستر فهتكه، ثم قال: «إن من أشدّ الناس عذاباً يوم القيامة الذين يُشَبِّهُونَ بخلق الله عز وجل». وعنها: أنه كان لها ثوب فيه تصاوير ممدود إلى سهوة^(٤)، فكان النبي ﷺ يصلّي إليه فقال: «أخريه عني» قالت: فأخبرته فجعلته وسادتين. قال بعض العلماء: ويمكن أن يكون تهتيكه عليه السلام الثوب وأمره بتأخيرهِ وَرَعاً؛ لأن محل النبوة والرسالة الكمال. فتأمل.

السابعة: قال المزنيّ عن الشافعيّ: إن دعي رجل إلى عرس فرأى صورة ذات روح أو صوراً ذات أرواح، لم يدخل إن كانت منصوبة. وإن كانت توطأ فلا بأس، وإن كانت صور الشجر. ولم يختلفوا أن التصاوير في الستور المعلقة مكروهة غير محرمة. وكذلك عندهم ما كان خرطاً أو نقشاً في البناء. واستثنى بعضهم «ما كان رقماً في ثوب»، لحديث سهل بن حنيف.

[٥١٠١] صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٥٤ ومسلم ٢١٠٧ ح ٨٨ من حديث عائشة، واللفظ لمسلم، وتاممه في الآتي.

[٥١٠٢] هو المتقدم.

[٥١٠٣] صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٥٤ ومسلم ٢١٠٧ ح ٩١ من حديث عائشة.

(١) سقط لفظ «باب» ففي مسلم «فسترته على الباب».

(٢) الوسادة.

(٣) الستر الرقيق.

(٤) هو عند مسلم ٢١٠٧ ح ٩٣. والسهوة: بيت صغير يشبه المخدع. وقيل: هو الخزانة وقيل غير ذلك.

قلت: لعن رسول الله ﷺ المصورين^(١) ولم يستثن. وقوله:

[٥١٠٤] «إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أحيوا ما خلقتهم» ولم يستثن. وفي الترمذي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥١٠٥] «يُخْرَجُ عَنْقُ^(٢) من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول: إني وُكِّلْتُ بثلاث: بكل جبار عنيد، وبكل من دعا مع الله إلهاً آخر وبالمصورين» قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب صحيح. وفي البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥١٠٦] «أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون». يدل على المنع من تصوير شيء، أي شيء كان. وقد قال جل وعز: ﴿مَا كَانَتْ لَكُمُ أَنْ تَتَّبِعُوا شَجَرَهَا﴾ [النمل: ٦٠] على ما تقدّم بيانه فاعلمه.

الثامنة: وقد استثنى من هذا الباب لعب البنات، لما ثبت عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ تزوّجها وهي بنت سبع سنين، وزوّت إليه وهي بنت تسع ولعبها معها، ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة^(٣). وعنهما أيضاً قالت:

[٥١٠٧] كنت ألعب بالبنات عند النبي ﷺ وكان لي صواحب يلعبن معي، فكان رسول الله ﷺ إذا دخل ينقمعن منه فيُسَرُّهِنَّ إليّ فيلعبن معي. خرجهما مسلم. قال العلماء: وذلك للضرورة إلى ذلك وحاجة البنات حتى يتدربن على تربية أولادهن. ثم إنه لا بقاء لذلك، وكذلك ما يصنع من الحلاوة أو من العجين لا بقاء له، فرخص في ذلك، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَجِفَانٍ كَالْجُؤَابِ﴾ قال ابن عرفة: الجوابي جمع الجابية، وهي

[٥١٠٤] صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٦١ ومسلم ٢١٠٧ ح ٩٦ من حديث عائشة.

[٥١٠٥] مضي تخريجه وهو حديث حسن.

[٥١٠٦] صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٥٠ ومسلم ٢١٠٩ من حديث ابن مسعود.

[٥١٠٧] صحيح. أخرجه البخاري ٦١٣٠ ومسلم ٢٤٤٠ وأبو داود ٤٩٣١ والنسائي ١٣١/٦ وابن ماجه ١٩٨٢ وأحمد ١٦٦/٦ وابن حبان ٥٨٦٣ من حديث عائشة، واللفظ لمسلم.

(١) تقدم برقم: ٥٠٧٦.

(٢) العنق: القطعة.

(٣) تقدم تخريجه وهو صحيح.

حُفيرة كالحوض. وقال: كحياض الإبل. وقال ابن القاسم عن مالك: كالجوبة من الأرض، والمعنى متقارب. وكان يقعد على الجَفَّة الواحدة ألف رجل. النحاس: «وَجَفَانِ كَالْجَوَابِ» الأولى أن تكون بالياء، ومن حذف الياء قال سبيل الألف واللام أن تدخل على النكرة فلا يغيرها عن حالها، فلما كان يقال جواب ودخلت الألف واللام أقر على حاله فحذف الياء. وواحد الجوابي جابية، وهي القدر العظيمة، والحوض العظيم الكبير الذي يُجَبَى فيه الشيء أي يجمع؛ ومنه جببت الخراج، وجببت الجراد؛ أي جعلت الكساء فجمعت فيه. إلا أن لثناً روى عن مجاهد قال: الجوابي جمع جوبة، والجوبة الحفرة الكبيرة تكون في الجبل فيها ماء المطر. وقال الكسائي: جَبَوْتُ الماء في الحوض وجبيته أي جمعته، والجابية: الحوض الذي يجبي فيه الماء للإبل، قال (١):

تروح على آل المُحَلَّقِ جَفَنَةً كجابية الشيخ العراقي تَفَهَّقُ (٢)
ويروى أيضاً:

نفى الذم عن آل المُحَلَّقِ جفنة كجابية السيح (٣) ...
ذكره النحاس.

قوله تعالى: ﴿وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ﴾ قال سعيد بن جبير: هي قدور النحاس تكون بفارس. وقال الضحاك: هي قدور تعمل من الجبال. غيره: قد نحتت من الجبال الصُّم مما عملت له الشياطين، أثافيتها (٤) منها منحوتة هكذا من الجبال. ومعنى «رَاسِيَاتٍ» ثوابت، لا تُحمل ولا تحرك لعظمها. قال ابن العربي: وكذلك كانت قدور عبد الله بن جُدعان، يصعد إليها في الجاهلية بسلم. وعنهما عبر طرفة بن العبد بقوله:

كالجوابي لا تَنِي مُثْرَعَةً لِقَرَى الأضياف أو للمحتضر

قال ابن العربي: ورأيت برباط أبي سعيد قدور الصوفية على نحو ذلك، فإنهم يطبخون جميعاً ويأكلون جميعاً من غير استئثار واحد منهم على أحد.

قوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ (١٣) قد مضى معنى الشكر في «البقرة» وغيرها. وروي:

(١) هو الأعشى.

(٢) الفهق: الامتلاء.

(٣) السيح: الماء الظاهر الذي يجري على الأرض.

(٤) ما يوضع عليه القدر.

[٥١٠٨] أن النبي ﷺ صعد المنبر فتلا هذه الآية ثم قال: «ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود» قال فقلنا: ما هن؟ فقال: «العدل في الرضا والغضب. والقصد في الفقر والغنى. وخشية الله في السر والعلانية». خرجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة. وروي أن داود عليه السلام قال: «يا رب كيف أطيق شكرك على نعمك. وإلهامي وقدرتي على شكرك نعمة لك» فقال: «يا داود الآن عرفتني». وقد مضى هذا المعنى في سورة «إبراهيم». وأن الشكر حقيقته الاعتراف بالنعمة للمنع واستعمالها في طاعته، والكفران استعمالها في المعصية. وقليل من يفعل ذلك؛ لأن الخير أقل من الشر، والطاعة أقل من المعصية، بحسب سابق التقدير. وقال مجاهد: لما قال الله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ قال داود لسليمان: إن الله عز وجل قد ذكر الشكر فاكفني صلاة النهار أكفك صلاة الليل، قال: لا أقدر، قال: فاكفني - قال الفاريابي، أراه قال إلى صلاة الظهر - قال نعم، فكفاه، وقال الزهري: «اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا» أي قولوا الحمد لله. و«شُكْرًا» نصب على جهة المفعول؛ أي اعملوا عملاً هو الشكر. وكان الصلاة والصيام والعبادات كلها هي في نفسها الشكر إذ سَدَّتْ مسدّه، ويبيّن هذا قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: ٢٤] وهو المراد بقوله: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾. وقد قال سفيان بن عيينة في تأويل قوله تعالى: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي﴾ أن المراد بالشكر^(١) الصلوات الخمس. وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ كان يقوم من الليل حتى تَظْفَر قدماء؛ فقالت له عائشة رضي الله عنها:

[٥١٠٩] أتصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «أفلا أكون عبداً شكوراً». انفراد^(٢) بإخراجه مسلم. فظاهر القرآن والسنة أن الشكر بعمل الأبدان دون الاقتصاد على عمل اللسان؛ فالشكر بالأفعال عمل الأركان، والشكر بالأقوال عمل اللسان. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ يحتمل أن يكون مخاطبة لآل داود، ويحتمل أن يكون مخاطبة لمحمد ﷺ. قال ابن عطية: وعلى كل وجه ففيه تنبيه

[٥١٠٨] تقدم تخريجه.

[٥١٠٩] صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٣٧ ومسلم ٢٨٢٠ وأحمد ١١٥/٦ من حديث عائشة. وكرره البخاري ٤٨٣٦ ومسلم ٢٨١٩ وغيرهما من حديث المغيرة بن شعبة.

(١) هذا بعيد جداً، والصواب أن الآية عامة في كل شكر لله تعالى.

(٢) تقدم أن البخاري أخرجه أيضاً.

وتحريض. وسمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رجلاً يقول: اللهم اجعلني من القليل؛ فقال عمر: ما هذا الدعاء؟ فقال الرجل: أردت قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ (١٣). فقال عمر رضي الله عنه: كل الناس أعلم منك يا عمر! وروي أن سليمان عليه السلام كان يأكل الشعير ويطعم أهله الخشكار^(١) ويطعم المساكين الدُّزْمَك^(٢). وقد قيل: إنه كان يأكل الرماد ويتوسَّده، والأول أصح، إذ الرماد ليس بقوت. وروي أنه ما شبع قطُّ، فقيل له في ذلك فقال: أخاف إن شبت أن أنسى الجيع. وهذا من الشكر ومن القليل، فتأمل، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ (١٤).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ﴾ أي فلما حكمنا على سليمان بالموت حتى صار كالأمر المفروغ منه ووقع به الموت ﴿مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ﴾ وذلك أنه كان متكئاً على المِنْسَأَةِ (وهي العصا بلسان الحبشة، في قول السُّدِّي. وقيل: هي بلغة اليمن، ذكره القشيري) فمات كذلك وبقي خافي الحال إلى أن سقط ميتاً لانكسار العصا لأكل الأرضة إياها، فعلم موته بذلك، فكانت الأرضة دالة على موته، أي سبباً لظهور موته، وكان سأل الله تعالى ألا يعلموا بموته حتى تمضي عليه سنة. واختلفوا في سبب سؤاله لذلك على قولين: أحدهما ما قاله قتادة وغيره، قال: كانت الجن تدعي علم الغيب، فلما مات سليمان عليه السلام وخفي موته عليهم ﴿تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ (١٤). ابن مسعود: أقام حولاً والجن تعمل بين يديه حتى أكلت الأرضة منسأته فسقط. ويروى أنه لما سقط لم يعلم منذ مات؛ فوضعت الأرضة على العصا فأكلت منها يوماً وليلة ثم حسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة. وقيل: كان رؤساء الجن سبعة، وكانوا منقادين لسليمان عليه السلام، وكان داود عليه السلام أسس بيت المقدس فلما مات أوصى إلى سليمان في إتمام مسجد بيت المقدس، فأمر سليمان الجن به؛ فلما دنا وفاته قال لأهله: لا تخبروهم بموتي حتى يتموا بناء المسجد، وكان بقي لإتمامه سنة. وفي الخبر أن ملك الموت كان صديقه فسأله عن آية موته فقال: أن تخرج من موضع سجودك شجرة يقال لها الخرنوبة، فلم يكن يوم

(١) الخشن من الطحين، وهذا الأثر وما بعده من الإسرائيليات.

(٢) دقيق الحواري. وهو دقيق أبيض.

يصبح فيه إلا تنبت في بيت المقدس شجرة فيسألها: ما اسمك؟ فتقول الشجرة: اسمي كذا وكذا؛ فيقول: ولأي شيء أنت؟ فتقول: لكذا ولكذا؛ فيأمر بها فتقطع، ويغرسها في بستان له، ويأمر بكتب منافعها ومضارّها واسمها وما تصلح له في الطب؛ فبينما هو يصلي ذات يوم إذ رأى شجرة نبتت بين يديه فقال لها: ما اسمك؟ قالت: الخرنوبة؛ قال: ولأي شيء أنت؟ قالت: لخراب هذا المسجد، فقال سليمان: ما كان الله ليخربه وأنا حيّ، أنت التي على وجهك هلاكي وهلاك بيت المقدس! فزرعها وغرسها في حائطه ثم قال: اللهم عمّ عن الجن موتي حتى تعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب. وكانت الجن تخبر الإنس أنهم يعلمون من الغيب أشياء، وأنهم يعلمون ما في غد؛ ثم لبس كفنه وتحنط ودخل المحراب وقام يصلي واتكأ على عصاه على كرسيّه، فمات ولم تعلم الجن إلى أن مضت سنة وتم بناء المسجد^(١). قال أبو جعفر النحاس: وهذا أحسن ما قيل في الآية، ويدل على صحته الحديث المرفوع، روى إبراهيم بن طهمان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال:

[٥١١٠] «كان نبيّ الله سليمان بن داود عليهما السلام إذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيسألها ما اسمك؟ فإن كانت لغرس غرس وإن كانت لدواء كتبت؛ فبينما هو يصلي ذات يوم إذ شجرة نابتة بين يديه قال ما اسمك؟ قالت: الخرنوبة؛ فقال: لأي شيء أنت؟ فقالت: لخراب هذا البيت؛ فقال: اللَّهُمَّ عمّ عن الجن موتي حتى تعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب؛ فنحتها عصا فتوكأ عليها حولاً لا يعلمون فسقطت، فعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب فنظروا مقدار ذلك فوجدوه سنة. وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس: «تَبَيَّنَتِ الْإِنْسُ أَنْ لَوْ كَانَ الْجِنُّ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ». وقرأ يعقوب في رواية رُوِّسَ «تُبَيَّنَتِ الْجِنُّ» غير مسمى الفاعل. ونافع وأبو عمرو «تَأْكُلُ مِنْسَاتِهِ» باللف بين السين والتاء من غير همز. والباقون بهمة مفتوحة موضع الألف، لغتان، إلا أن ابن دُكَّوَان أسكن الهمة تخفيفاً، قال الشاعر في ترك الهمة:

إذا دَبَّيْتَ عَلَى الْمِنْسَاءِ مِنْ كِبَرٍ فقد تباعد عنك اللَّهُو والغَزَلُ
وقال آخر فهمز وفتح:

ضربنا بِمِنْسَاءٍ وَجْهَهُ فصار بذاك مهيناً ذليلاً

[٥١١٠] باطل. أخرجه الطبري ٢٨٧٧٧ من حديث ابن عباس، وفيه عطاء بن السائب اختلط بأخرة. وورد عن عكرمة موقوفاً عليه لكن بأخصر منه أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ٢٤٠٤. وقال ابن كثير في تفسيره ٥٣٧/٣: في رفعه غرابة ونكارة، والأقرب أن يكون موقوفاً.

(١) هذا من الإسرائيليات المردودة، والنحاس لا يعرف الحديث.

وقال آخر:

أمن أجل حَبَل لا أباك ضربته بمنسأة قد جَرَّ حَبْلَكَ أُخْبِلَا
وقال آخر فسكّن همزها:

وقائم قد قام من تُكَّاتِه كقومة الشيخ إلى مُنْسَاتِه

وأصلها من: نسأت الغنم أي زجرتها وسقتها، فسَمَّيت العصا بذلك لأنه يزجر بها الشيء ويساق. وقال طرفة:

أُمُون كألواح الإِران نَسَاتِهَا على لاجِب كأنه ظَهَرُ بُرْجُدٍ^(١)

فسكّن همزها. قال النحاس: واشتقاقها يدل على أنها مهموزة؛ لأنها مشتقة من نسأته أي أخرته ودفعته فقليل لها مِنْسأة لأنها يدفع بها الشيء ويؤخر. وقال مجاهد وعكرمة: هي العصا، ثم قرأ «منسأته» أبدل من الهمزة ألفاً، فإن قيل: البدل من الهمزة قبيح جداً وإنما يجوز في الشعر على بُعْدٍ وشذوذ، وأبو عمرو بن العلاء لا يغيب عنه مثل هذا لاسيما وأهل المدينة على هذه القراءة. فالجواب على هذا أن العرب استعملت في هذه الكلمة البدل ونطقوا بها هكذا كما يقع البدل في غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال أبو عمرو: ولست أدري ممن هو إلا أنها غير مهموزة لأن ما كان مهموزاً فقد يترك همزه وما لم يكن مهموزاً لم يجز همزه بوجه. المهدوي: ومن قرأ بهمزة ساكنة فهو شاذٌ بعيد؛ لأن هاء التانيث لا يكون ما قبلها إلا متحركاً أو ألفاً، لكنه يجوز أن يكون ما سكن من المفتوح استخفافاً، ويجوز أن يكون لما أبدل الهمزة ألفاً على غير قياس قلب الألف همزة كما قلبوها في قولهم العَالَم والخَاتَم، وروي عن سعيد بن جبير «مِنْ» مفعولة «سأته» مهموزة مكسورة التاء، فقليل: إنه من سئة القوس في لغة من همزها، وقد روي همز - سِية القوس عن رؤية. قال الجوهري: سية القوس ما عطف من طرفيها، والجمع سِيَات، والهاء عوض من الواو، والنسبة إليها سِيَوِي. قال أبو عبيدة: كان رؤية يهمز «سية القوس» وسائر العرب لا يهمزونها. وفي دابة الأرض قولان: أحدهما: أنها الأَرْضَة؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما. وقد قرئ «دابة الأرض» بفتح الراء، وهو واحد^(٢) الأَرْضَة؛ ذكره الماوردي. الثاني: أنها دابة تأكل العيدان. قال الجوهري: والأَرْضَة (بالتحريك): دَوَّيَّة تأكل الخشب؛ يقال: أَرْضِيت الخشبة تُورِضُ أَرْضاً (بالتسكين) فهي مأروضة إذا أكلتها.

(١) الأُمُون: التي يؤمن عثارها. الإِران: تابوت الموتى. اللاجب: الطريق الواضح. البرجد: كساء مخطط.

(٢) وقع في الأصل «جمع» والتصويب عن تفسير الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا خَرَّ﴾ أي سقط ﴿تَبَيَّنَتِ الْجَنُّ﴾ قال الزجاج: أي تبينت الجن موته. وقال غيره: المعنى تبين أمر الجن؛ مثل: ﴿وَسَكَلَ الْقَرِيَّةَ﴾. وفي التفسير بالأسانيد الصحاح عن ابن عباس^(١) قال: أقام سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام حولاً لا يُعلم بموته وهو متكئ على عصاه، والجن منصرفة فيما كان أمرها به، ثم سقط بعد حول؛ فلما خَرَّ تبَيَّنَتِ الإنس أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين. وهذه القراءة من ابن عباس على جهة التفسير^(٢). وفي الخبر: أن الجن شكرت ذلك للأرضة فأينما كانت يأتونها بالماء. قال السدي: والطين، ألم تر إلى الطين الذي يكون في جوف الخشب فإنه مما يأتيها به الشياطين شكراً؛ وقالت: لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما. و«أن» في موضع رفع على البدل من الجن، والتقدير: تبين أمر الجن، فحذف المضاف، أي تبين وظهر للإنس وانكشف لهم أمر الجن أنهم لا يعلمون الغيب. وهذا بدل الاشتمال. ويجوز أن تكون في موضع نصب على تقدير حذف اللام. و«لَبِثُوا» أقاموا. و«الْعَذَابِ الْمُهِينِ» الشجرة والحمل والبنيان وغير ذلك. وعمر سليمان ثلاثاً وخمسين سنة، ومدة ملكه أربعون سنة؛ فملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وابتدأ في بنيان بيت المقدس وهو ابن سبع عشرة سنة. وقال الشَّذِّي وغيره: كان عمر سليمان سبعا وستين سنة، وملك وهو ابن سبع عشرة سنة. وابتدأ في بنيان بيت المقدس وهو ابن عشرين سنة، وكان ملكه خمسين سنة. وحكي^(٣) أن سليمان عليه السلام ابتدأ بنيان بيت المقدس في السنة الرابعة من ملكه، وقرب بعد فراغه منه اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة، واتخذ اليوم الذي فرغ فيه من بنائه عيداً، وقام على الصخرة رافعاً يديه إلى الله تعالى بالدعاء فقال: اللهم أنت وهبت لي هذا السلطان وقويتني على بناء هذا المسجد، اللهم فأوزعني شكرك على ما أنعمت عليّ وتوفني على مِلَّتِكَ ولا تُزغ قلبي بعد إذ هديتني، اللهم إني أسألك لمن دخل هذا المسجد خمس خصال: لا يدخله مذنب دخل للتوبة إلا غفرت له وتبت عليه. ولا خائف إلا أمنت. ولا سقيم إلا شفيته. ولا فقير إلا أغنيته. والخامس: ألا تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه؛ إلا من أراد إلحاداً أو ظلماً، يا رب العالمين؛ ذكره الماوردي.

قلت: وهذا أصح مما تقدّم أنه لم يفرغ بناؤه إلا بعد موته بسنة، والدليل على صحة هذا ما خرّجه النسائي وغيره بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ:

(١) هذا وأمثاله من الإسرائيليات.

[٥١١١] «أن سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلافاً ثلاثة: حكماً يصادف حكمه فأوتيته، وسأل الله تعالى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأوتيته، وسأل الله تعالى حين فرغ من بنائه المسجد ألا يأتيه أحد لا ينهزه^(١) إلا الصلاة فيه أن يخرجه من خطيئته كيوم ولدته أمه» وقد ذكرنا هذا الحديث في «آل عمران» وذكرنا بناءه في «سبحان».

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لِمَوْلَدَةِ طَيْبَةٍ وَرَبِّ غَفُورٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسَاكِنِهِمْ آيَةٌ﴾^(٢) قرأ نافع وغيره بالصرف والتنوين على أنه اسم حيّ، وهو في الأصل اسم رجل؛ جاء بذلك التوقيف عن النبي ﷺ. روى الترمذي قال: حدثنا أبو كريب وعبد بن حميد قالوا حدثنا أبو أسامة عن الحسن بن الحكم النخعي قال: حدثنا أبو سبرة النخعي عن فروة بن مسيك المرادي قال:

[٥١١٢] أتيت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله، ألا أقاتل من أدبر من قومي بمن أقبل منهم؛ فأذن لي في قتالهم وأمرني؛ فلما خرجت من عنده سأل عني: «ما فعل الغطيقي؟» فأخبرني قد سرت، قال: فأرسل في أثري فردني فأتيته وهو في نفر من أصحابه فقال: «ادع القوم فمن أسلم منهم فاقبل منه ومن لم يسلم فلا تعجل حتى أحدث إليك؛ قال: وأنزل في سبأ ما أنزل؛ فقال رجل: يا رسول الله، وما سبأ؟ أرض أو امرأة؟ قال: ليس بأرض ولا بامرأة ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فتيا من منهم ستة وتشاءم منهم أربعة. فأما الذين تشاءموا فلكم وجذام وعسّان وعاملة. وأما الذين تيامنوا فالأزد والأشعريون وحمير وكندة ومذحج وأنمار. فقال رجل: يا رسول الله وما أنمار؟ قال: «الذين منهم

[٥١١١] تقدم تخريجه.

[٥١١٢] جيد. أخرجه الترمذي ٣٢٢٢ والطبري ٢٨٧٨٢ و ٢٨٧٨٣ و ٢٨٧٨٤ والحاكم ٤٢٤/٢ من حديث فروة بن مسيك، حسنه الترمذي، وسكت عليه الحاكم والذهبي، وأخرجه الحاكم ٤٢٣/٢ من حديث ابن عباس، وصححه، ووافقه الذهبي. ومن حديث يزيد بن حصين أخرجه الطبراني (٢٤٥/٢٢) وقال في المجمع ٩٤/٧ - ٩٥: رجاله رجال الصحيح، غير علي بن الحسن شيخ الطبراني لم أعرفه اهـ ترجمه الخطيب في تاريخه ٣٧٦/١١ فلم يذكر فيه جرحاً. فالحديث قوي بهذه الشواهد والطرق، وقد حسنه ابن كثير وقواه ٥٣٨/٣ - ٥٣٩.

(١) أي لا يحركه.

(٢) قراءة نافع.

خَثَعَمَ وَبِجَيْلَةٍ». وروي هذا عن ابن عباس عن النبي ﷺ. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «لِسَبًا» بغير صرف، جعله اسماً للقبيلة، وهو اختيار أبي عبيد، واستدل على أنه اسم قبيلة بأن بعده «فِي مَسَاكِينِهِمْ». النحاس: ولو كان كما قال لكان في مساكنها. وقد مضى في «النمل» زيادة بيان لهذا المعنى. وقال الشاعر في الصرف:

السواردون وتَيْمٌ في ذرى سباً قد عضّ أعناقَهُم جِلْدُ الجواميس
وقال آخر في غير الصرف:

من سَبًا الحاضرين مأرب إذ يَتُّنُون من دون سَيْلِها العَرِمَا

وقرأ قُتَيْل وأبو حَيَوَة والجَحْدَرِي «لِسَبًا» بإسكان الهمزة. «فِي مَسَاكِينِهِمْ» قراءة العامة على الجمع، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم؛ لأن لهم مساكن كثيرة وليس بمسكن واحد. وقرأ إبراهيم وحزمة وحفص «مَسْكِينِهِمْ» موخّداً، إلا أنهم فتحوا الكاف. وقرأ يحيى والأعمش والكسائي موخّداً كذلك، إلا أنهم كسروا الكاف. قال النحاس: والسكان في هذا أبين؛ لأنه يجمع اللفظ والمعنى، فإذا قلت: «مَسْكِينِهِمْ» كان فيه تقديران: أحدهما: أن يكون واحداً يؤدي عن الجمع. والآخر: أن يكون مصدرراً لا يثنى ولا يُجمع؛ كما قال الله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ﴾ [البقرة: ٧] فجاء بالسمع موخّداً. وكذا ﴿مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ [القمر: ٥٥] و«مَسْكِن» مثل مسجد، خارج عن القياس، ولا يوجد مثله إلا سماعاً. ﴿ءَايَةً﴾ اسم كان، أي علامة دالة على قدرة الله تعالى على أن لهم خالقاً خلقهم، وأن كل الخلاق لو اجتمعوا على أن يُخرجوا من الخشبة ثمرة لم يمكنهم ذلك، ولم يهتدوا إلى اختلاف أجناس الثمار وألوانها وطعومها وروائحها وأزهارها، وفي ذلك ما يدل على أنها لا تكون إلا من عالم قادر. ﴿جَنَّاتٍ﴾ يجوز أن يكون بدلاً من «آية»، ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف، فيوقف على هذا الوجه على «آية» وليس بتمام. قال الزجاج: أي الآية جنتان، فجنتان رفع لأنه خبر ابتداء محذوف. وقال الفراء: رفع تفسيراً للآية، ويجوز أن تنصب «آية» على أنها خبر كان، ويجوز أن تنصب الجنتين على الخبر أيضاً في غير القرآن. وقال عبد الرحمن بن زيد: إن الآية التي كانت لأهل سبأ في مساكنهم أنهم لم يروا فيها بعوضة قط ولا ذباباً ولا بُرغوثاً ولا قملة ولا عقرباً ولا حية ولا غيرها من الهوام، وإذا جاءهم الركب في ثيابهم القمل والدواب فإذا نظروا إلى بيوتهم ماتت الدواب. وقيل: إن الآية هي الجنتان، كانت المرأة تمشي فيهما وعلى رأسهما مِكتل^(١) فيمتلئ من أنواع الفواكه من غير أن تمسها بيدها؛

(١) وعاء توضع فيه الفواكه.

قاله قتادة. وروي أن الجنتين كانتا بين جبلين باليمن. قال سفيان: وُجد فيهما قصران مكتوب على أحدهما: نحن بنينا سَلْحِينَ في سبعين خريفاً دائبين، وعلى الآخر مكتوب: نحن بنينا صِرْوَاح، مَقِيل ومَرَّاح؛ فكانت إحدى الجنتين عن يمين الوادي والأخرى عن شماله. قال القشيري: ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجنتين يَمَنَة وَيَسْرَة؛ أي كانت بلادهم ذات بساتين وأشجار وثمار؛ تستر الناس بظلالها. ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ﴾ أي قيل لهم كلوا؛ ولم يكن ثم أمر، ولكنهم تمكنوا من تلك النعم. وقيل: أي قالت الرسل لهم قد أباح الله تعالى لكم ذلك؛ أي أباح لكم هذه النعم فاشكروه بالطاعة. ﴿مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ﴾ أي من ثمار الجنتين. ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ يعني على ما رزقكم. ﴿بَلَدَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ هذا كلام بمستأنف؛ أي هذه بلدة طيبة أي كثيرة الثمار. وقيل: غير سبخة. وقيل: طيبة ليس فيها هوام لطيب هوائها. قال مجاهد: هي صنعاء. ﴿وَرَبِّ غَفُورٌ﴾ أي والمنعم بها عليكم رب غفور يستر ذنوبكم، فجمع لهم بين مغفرة ذنوبهم وطيب بلادهم ولم يجمع ذلك لجميع خلقه. وقيل: إنما ذكر المغفرة مشيراً إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام. وقد مضى القول في هذا في أول «البقرة». وقيل: إنما امتنّ عليهم بعفوه عن عذاب الاستئصال بتكذيب من كذبوه من سالف الأنبياء إلى أن استداموا الإصرار فاستؤصلوا.

قوله تعالى: ﴿فَاعْرَضُوا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أُكُلٍ حَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَقٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَاعْرَضُوا﴾ يعني عن أمره واتباع رسله بعد أن كانوا مسلمين. قال السُّدِّيُّ ووهب: بعث إلى أهل سبأ ثلاثة عشر^(١) نبياً فكذبوهم. قال القشيري: وكان لهم رئيس يلقب بالحمار، وكانوا في زمن الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم. وقيل: كان له ولد فمات فرفع رأسه إلى السماء فبزق وكفر^(٢) ولهذا يقال: أكفر من حمار. وقال الجوهري: وقولهم «أكفر من حمار» هو رجل من عاد مات له أولاد فكفر كفراً عظيماً، فلا يمرّ بأرضه أحد إلا دعاه إلى الكفر، فإن أجابه وإلا قتله. ثم لما سال السيل بجنتيهم تفرّقوا في البلاد؛ على ما يأتي بيانه. ولهذا قيل في المثل: «تفرّقوا أيادي سبأ». وقيل: الأوس والخزرج منهم. ﴿فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ والعَرِم فيما روي عن ابن عباس: السد؛ فالتقدير: سبل السد العرم. وقال عطاء: العرم اسم الوادي. قتادة: العرم وادي سبأ؛ كانت تجتمع إليه مسايل من الأودية، قيل من البحر وأودية اليمن؛ فردموا ردماً بين جبلين وجعلوا في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض، فكانوا يسقون من الأعلى ثم من الثاني ثم من الثالث على قدر حاجاتهم؛ فأخصبوا وكثرت أموالهم، فلما

(١) هذا الأثر من إسرائيليات ووهب بن منبه. (٢) هذا القول لا مستند له.

كذبوا الرسل سلّط الله عليهم الفأر فنقب الردم. قال وهب: كانوا يزعمون أنهم يجدون في علمهم وكهانتهم أنه يخرب سدهم فأرة فلم يتركوا فرجة بين صخرتين إلا ربطوا إلى جانبها هرة؛ فلما جاء ما أراد الله تعالى بهم أقبلت فأرة حمراء إلى بعض تلك الهرة فساورتها حتى استأخرت عن الصخرة ثم وثبت ودخلت في الفرجة التي كانت عندها ونقبت السّد حتى أوهنته للسيل وهم لا يدرون؛ فلما جاء السيل دخل تلك الخلل حتى بلغ السد وفاض الماء على أموالهم فغرّقها ودفن بيوتهم. وقال الزجاج: العرم اسم الجرذ الذي نقب السّكر عليهم، وهو الذي يقال له الخلد - وقاله قتادة أيضاً - فنسب السيل إليه لأنه بسببه. وقد قال ابن الأعرابي أيضاً: العرم من أسماء الفأر. وقال مجاهد وابن أبي نجيح: العرم ماء أحمر أرسله الله تعالى في السّد فشقه وهدمه. وعن ابن عباس أيضاً أن العرم المطر الشديد. وقيل العرم بسكون الراء. وعن الضحاك كانوا في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام. وقال عمرو بن شُرَحْبِيل: العرم المُسَنّاة؛ وقاله الجوهري، قال ولا واحد لها من لفظها، ويقال واحدا عرمة. وقال محمد بن يزيد: العرم كل شيء حاجز بين شيئين، وهو الذي يسمى السّكر، وهو جمع عرمة. النحاس: وما يجتمع من مطر بين جبلين وفي وجهه مُسَنّاة فهو العرم، والمُسَنّاة هي التي يسميها أهل مصر الجسر؛ فكانوا يفتحونها إذا شأوا فإذا رويت جنتاهم سدّوها. قال الهروي: المُسَنّاة الضفيرة تبنى للسيل ترده، سُميت مُسَنّاة لأن فيها مفاتيح الماء. وروي أن العرم سدّ بنته بلقيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام، وهو المُسَنّاة بلغة حمير، بنته بالصخر والقار، وجعلت له أبواباً ثلاثة بعضها فوق بعض، وهو مشتق من العرامة وهي الشدة، ومنه: رجل عارم، أي شديد، وعرمت العظم أعرمه وأعرّمه عرماً إذا عرّفته، وكذلك عرمت الإبل الشجر أي نالت منه. والعُرام بالضم: العراق من العظم والشجر. وتعرّمت العظم تعرّفته. وصبي عارم بين العُرام (بالضم) أي شرس. وقد عرم يعرم ويعرم عرامة (بالفتح). والعرم

قوله تعالى: ﴿وَيَذَلُّهُمْ بِحَنَّتِهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكُلٍ خَمَطٍ﴾ وقرأ أبو عمرو (أكل خَمَطٍ) بغير تنوين مضافاً. قال أهل التفسير والخليل: الخمط الأراك. الجوهري: الخمط ضرب من الأراك له حمل يؤكل. وقال أبو عبيدة: هو كل شجر ذي شوك فيه مرارة. الزجاج: كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله. المبرد: الخمط كل ما تغيّر إلى ما لا يشتهي. واللبن خَمَطٌ إذا حَمَضَ. والأولى عنده في القراءة «ذَوَاتِي أَكُلٍ خَمَطٍ» بالتنوين على أنه نعت لـ«أكل» أو بدل منه؛ لأن الأكل هو الخمط بعينه عنده، فأما الإضافة فباب جوازها أن يكون تقديرها ذواتي أكل حموضة أو أكل مرارة. وقال الأخفش: والإضافة أحسن في

كلام العرب؛ نحو قولهم: ثوبٌ خَزٌّ. والخمط: اللبن الحامض. وذكر أبو عبيد أن اللبن إذا ذهب عنه حلاوة الحَلَب ولم يتغير طعمه فهو سامط، وإن أخذ شيئاً من الريح فهو خامط وخميط، فإن أخذ شيئاً من طعم فهو مُمَحَل، فإذا كان فيه طعم الحلاوة فهو قُوْهَةٌ^(١). وتخمط الفحل: هدر. وتخمط فلان أي غضب وتكبر. وتخمط البحر أي التطم. وتخمط الشاة أخمطها خمطاً: إذا نرعت جلدها وشويتها فهي خميط، فإن نرعت شعرها وشويتها فهي سميط. والخمطة: الخمر التي قد أخذت ريح الإدراك كريح التفاح ولم تدرُك بعد. ويقال هي الحامضة؛ قاله الجوهري. وقال القتيبي في أدب الكاتب. يقال للحامضة خمطة، ويقال: الخمطة التي قد أخذت شيئاً من الريح؛ وأنشد:

عقارٌ كماء النِّيء ليست بخمطة ولا خلّة يكوي الشُّروب شهابها^(٢)

﴿وَأَثَل﴾ قال الفراء: هو شبيه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه طولاً؛ ومنه اتخذ منبرُ النبي ﷺ، وللأثل أصول غليظة يتخذ منه الأبواب، وورقه كورق الطرفاء، الواحدة أثلة والجمع أثلات. وقال الحسن: الأثل الخشب. قتادة: هو ضرب من الخشب يشبه الطرفاء رأيته بفَيْد^(٣)، وقيل هو السَّمُر. وقال أبو عبيدة: هو شجر النَّضار. . النضار: الذهب. والنضار: خشب يعمل منه قصاع، ومنه: قذح نضار. ﴿وَشَقِيٌّ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾^(١١) قال الفراء: هو السَّمُر؛ ذكره النحاس. وقال الأزهري: السدر من الشجر سدران: بري لا يُتفتح به ولا يصلح ورقه للغسول وله ثمر عَفِص لا يؤكل، وهو الذي يسمى الضال. والثاني: سدر ينبت على الماء وثمره الثَبَق وورقه غَسول يشبه شجر العناب. قال قتادة: بينما شجر القوم من خير شجر إذ صيره الله تعالى من شرّ الشجر بأعمالهم، فأهلك أشجارهم المثمرة وأنبت بدلها الأراك والطرفاء والسدر. القُشَيْرِي: وأشجار البوادي لا تسمى جنة وبستاناً ولكن لما وقعت الثانية في مقابلة الأولى أطلق لفظ الجنة، وهو كقوله تعالى: ﴿وَجَزْءٌ سَيِّئٌ سَيِّئٌ مِّثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠]. ويحتمل أن يرجع قوله «قَلِيلٍ» إلى جملة ما ذكر من الخمط والأثل والسدر.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكُفُورُ﴾^(١٧).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾ أي هذا التبديل جزاء كفرهم. وموضع «ذلك» نصب؛ أي جزيناها ذلك بكفرهم. «وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكُفُورُ» قراءة العامة

(١) اللبن تغير قليلاً وفيه طعم حلاوة.

(٢) الشُّروب: الندامى.

(٣) موضع على طريق مكة.

«يُجَازَى» بياء مضمومة وزاي مفتوحة، «الكُفُورُ» رفعاً على ما لم يُسم فاعله. وقرأ يعقوب وحفص وحمزة والكسائي: «تُجَازِي» بالنون وكسر الزاي، «الكُفُورُ» بالنصب، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم، قالوا: لأن قبله «جَزَيْنَاهُمْ» ولم يقل جُوزُوا. النحاس: والأمر في هذا واسع، والمعنى فيه بين، ولو قال قاتل: خلق الله تعالى آدم ﷺ من طين، وقال آخر: خلُق آدم من طين، لكان المعنى واحداً.

مسألة: في هذه الآية سؤال ليس في هذه السورة أشد منه، وهو أن يقال: لم خصّ الله تعالى المجازاة بالكفور ولم يذكر أصحاب المعاصي؟ فتكلم العلماء في هذا؛ فقال قوم: ليس يُجَازَى بهذا الجزاء الذي هو الاصطلام^(١) والإهلاك إلا من كفر. وقال مجاهد: يجازي بمعنى يعاقب؛ وذلك أن المؤمن يكفر الله تعالى عنه سيئاته، والكافر يجازى بكل سوء عمله؛ فالؤمن يُجَزَى ولا يُجَازَى لأنه يثاب. وقال طاوس: هو المناقشة في الحساب، وأما المؤمن فلا يناقش الحساب. وقال قُطْرُب خلاف هذا، فجعلها في أهل المعاصي غير الكفار، وقال: المعنى على من كفر بالنعم وعمل بالكبائر. النحاس: وأولى ما قيل في هذه الآية وأجل ما روي فيها: أن الحسن قال مثلاً بمثل. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٥١١٣] «من حوسب هلك» فقلت: يا نبي الله، فأين قوله جلّ وعزّ: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الانشقاق: ٨]؟ قال: «إنما ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك». وهذا إسناد صحيح، وشرحه: أن الكافر يكافأ على أعماله ويحاسب عليها ويحبط ما عمل من خير؛ ويبين هذا قوله تعالى في الأول: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾ وفي الثاني: «وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكُفُورُ» ومعنى «يُجَازَى»: يكافأ بكل عمل عمله، ومعنى «جزيانهم». وفيانهم؛ فهذا حقيقة اللغة، وإن كان «جَازَى» يقع بمعنى «جَزَى» مجازاً.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِي وَيَأْمَأْمَئِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً﴾ قال الحسن: يعني بين اليمن والشام. والقرى التي بورك فيها: الشام والأردن وفلسطين. والبركة: قيل

[٥١١٣] صحيح. أخرجه البخاري ١٠٣ و ٤٩٣٩ ومسلم ٢٨٧٦ وأبو داود ٣٠٩٣ وأحمد ٤٧/٦ والترمذي ٣٣٣٧ وابن حبان ٧٣٧٠ و ٧٣٧١ من حديث عائشة.

(١) وذلك إذا شدت يده ورجلاه. أو أمسكه آخر حتى قتل أو حبس على القتل.

إنها كانت أربعة آلاف وسبعمائة قرية بورك فيها بالشجر والتمر والماء^(١). ويحتمل أن يكون «بَارَكْنَا فِيهَا» بكثرة العدد. ﴿قُرَى ظَاهِرَةٌ﴾ قال ابن عباس: يريد بين المدينة والشام. وقال قتادة: معنى «ظَاهِرَةٌ»: متصلة على طريق، يغدون فيقيلون في قرية ويروحون فيبيتون في قرية. وقيل: كان على كل ميل قرية بسوق، وهو سبب أمن الطريق. قال الحسن: كانت المرأة تخرج معها مِغْزَلُهَا وعلى رأسها مِكْتَلُهَا ثم تلتهي بمغزلها فلا تأتي بيتها حتى يمتلئ مِكْتَلُهَا من كل الثمار، فكان ما بين الشام واليمن كذلك. وقيل «ظَاهِرَةٌ» أي مرتفعة، قاله المبرد. وقيل: إنما قيل لها «ظَاهِرَةٌ» لظهورها، أي إذا خرجت عن هذه ظهرت لك الأخرى، فكانت قرى ظاهرة أي معروفة، يقال: هذا أمر ظاهر أي معروف. ﴿وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ﴾ أي جعلنا السير بين قراهم وبين القرى التي باركنا فيها سِيراً مقدراً من منزل إلى منزل، ومن قرية إلى قرية، أي جعلنا بين كل قريتين نصف يوم حتى يكون المقيـل في قرية والمبيت في قرية أخرى. وإنما يبالغ الإنسان في السير لعدم الزاد والماء ولخوف الطريق، فإذا وجد الزاد والأمن لم يحمل على نفسه المشقة ونزل أينما أراد. ﴿سَيِّرُوا فِيهَا﴾ أي وقلنا لهم سيروا فيها، أي في هذه المسافة فهو أمر تمكين، أي كانوا يسرون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا آمنين، فهو أمر بمعنى الخبر، وفيه إضمار القول. ﴿لِيَأْتِيَ وَيَأْتِيَا﴾ ظرفان ﴿ءَامِنِينَ﴾ نصب على الحال. وقال: «لِيَأْتِيَ وَيَأْتِيَا» بلفظ النكرة تنبيهاً على قصر أسفارهم؛ أي كانوا لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون إليه. قال قتادة: كانوا يسرون غير خائفين ولا جياع ولا ظمأ، وكانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أمان لا يحرك بعضهم بعضاً، ولو لقي الرجل قاتل أبيه لا يحركه.

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ لما بطروا وطفؤا وستموا الراحة ولم يصبروا على العافية تمنوا طول الأسفار والكذب في المعيشة؛ كقول بني إسرائيل: ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا﴾ [البقرة: ٦١] الآية. وكانضر بن الحارث حين قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الأنفال: ٣٢] فأجابه الله تبارك وتعالى، وقتل يوم بدر بالسيف صبراً^(٢)، فكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ

(١) هذه أرقام خيالية لا دليل عليها.

(٢) مضى في الأنفال.

تبدّدوا في الدنيا ومزّقوا كل ممزّق، وجعل بينهم وبين الشام فلولات ومفاوز يركبون فيها الرواحل ويتزودون الأزواد. وقراءة العامة «رَبَّنَا» بالنصب على أنه نداء مضاف، وهو منصوب لأنه مفعول به، لأن معناه: ناديت ودعوت. «بَاعِدْ» سألوا المباعدة في أسفارهم. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيّن وهشام عن ابن عامر: «رَبَّنَا» كذلك على الدعاء «بَعْدَ»^(١) من التباعد. النحاس: وباعد بعد واحد في المعنى، كما تقول: قارب وقرب وقرأ أبو صالح ومحمد بن الحنفية وأبو العالية ونصر بن عاصم ويعقوب، ويروى عن ابن عباس: «رَبَّنَا» رفعاً «بَاعِدْ» بفتح العين والdal على الخبر، تقديره: لقد باعد ربنا بين أسفارنا، كأن الله تعالى يقول: قَرَّبْنَا لَهُمْ أَسْفَارَهُمْ فقالوا أَشْرَأَ وَيَطْرَأُ: لقد بُوعِدَتْ عَلَيْنَا أسفارنا. واختار هذه القراءة أبو حاتم قال: لأنهم ما طلبوا التباعد إنما طلبوا أقرب من ذلك القرب بطراً وعجباً مع كفرهم. وقراءة يحيى بن يَعْمَر وعيسى بن عمر وتروى عن ابن عباس «رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا» بشدّ العين من غير ألف، وفسرها ابن عباس قال: شكوا أن ربهم باعد بين أسفارهم. وقراءة سعيد بن أبي الحسن أخى الحسن البصري «رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا». «رَبَّنَا» نداء مضاف، ثم أخبروا بعد ذلك فقالوا: «بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا» ورفع «بين» بالفعل، أي بعد ما يتصل بأسفارنا. وروى الفراء وأبو إسحاق قراءة سادسة مثل التي قبلها في ضم العين إلا أنك تنصب «بين» على ظرف، وتقديره في العربية: بعد سيرنا بين أسفارنا. النحاس: وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجز أن يقال إحداها أجود من الأخرى، كما لا يقال ذلك في أخبار الآحاد إذا اختلفت معانيها، ولكن خبر عنهم أنهم دعوا ربهم أن يبعد بين أسفارهم بطراً وأشراً، وخبر عنهم أنهم لما فعل ذلك بهم أخبروا به وشكوا، كما قال ابن عباس. ﴿وَطَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي بكفرهم ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ أي يتحدّث بأخبارهم، وتقديره في العربية: ذوي أحاديث. ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ أي لما لحقهم ما لحقهم تفرقوا وتمزقوا. قال الشعبي: فلحقت الأنصار بيثرب، وغسان بالشام، والأسد بعمّان، وخزاعة بتهامة، وكانت العرب تضرب بهم المثل فتقول: تفرقوا أيدي سبا وأيادي سبا، أي مذاهب سبا وطرقها. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾^(١٩) الصبار الذي يصبر عن المعاصي، وهو تكثير صابر يمدح بهذا الاسم. فإن أردت أنه صبر عن المعصية لم يستعمل فيه إلا صبار عن كذا. ﴿شَكُورٍ﴾^(٢٠) لنعمه؛ وقد مضى هذا المعنى في «البقرة».

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِلَٰهٌ ظَنُّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢١).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِلَٰهٌ ظَنُّهُ﴾ فيه أربع قراءات: قرأ أبو جعفر وشيبة

(١) في الأصل «بَعْدَ» وهو خطأ.

ونافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر ويروى عن مجاهد، «وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ» بالتخفيف «إِبْلِيسُ» بالرفع «ظَنَّهُ» بالنصب؛ أي في ظنه. قال الزجاج: وهو على المصدر؛ أي صدق عليهم ظناً ظنه إذ صدق في ظنه؛ فنصب على المصدر أو على الظرف. وقال أبو علي: «ظَنَّهُ» نصب لأنه مفعول به؛ أي صدق الظن الذي ظنه إذ قال: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الأعراف: ١٦] وقال: ﴿لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٢] و[الحجر: ٣٩]؛ ويجوز تعدية الصدق إلى المفعول به، ويقال: صدق الحديث، أي في الحديث. وقرأ ابن عباس ويحيى بن وثاب والأعمش وعاصم وحزمة والكسائي: «صَدَقَ» بالتشديد «ظَنَّهُ» بالنصب بوقوع الفعل عليه. قال مجاهد: ظن ظناً فكان ظن فصدق ظنه. وقرأ جعفر بن محمد وأبو الجهماء^(١) «صَدَقَ عَلَيْهِمْ» بالتخفيف «إِبْلِيسُ» بالنصب «ظَنَّهُ» بالرفع. قال أبو حاتم: لا وجه لهذه القراءة عندي، والله تعالى أعلم. وقد أجاز هذه القراءة الفراء وذكرها الزجاج وجعل الظن فاعل «صدق» «إِبْلِيسَ» مفعول به؛ والمعنى: أن إبليس سؤل له ظنه فيهم شيئاً فصدق ظنه، فكأنه قال: ولقد صدق عليهم ظن إبليس. و«على» متعلقة بـ«صدق»، كما تقول: صدقت عليك فيما ظننته بك، ولا تتعلق بالظن لاستحالة تقدم شيء من الصلة على الموصول. والقراءة الرابعة: «وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ» برفع إبليس والظن، مع التخفيف في «صدق» على أن يكون ظنه بدلاً من إبليس وهو بدل الاشتمال. ثم قيل: هذا في أهل سبأ، أي كفروا وغيروا وبدلوا بعد أن كانوا مسلمين إلا قوماً منهم آمنوا برسولهم. وقيل: هذا عام، أي صدق إبليس ظنه على الناس كلهم إلا من أطاع الله تعالى؛ قاله مجاهد. وقال الحسن: لما أهبط آدم عليه السلام من الجنة ومعه حواء وهبط إبليس قال إبليس: أما إذ أصبت من الأيوين ما أصبت فالذرية أضعف وأضعف! فكان ذلك ظناً من إبليس، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾. وقال ابن عباس: إن إبليس، قال: خلقت من نار وخلق آدم من طين والنار تحرق كل شيء ﴿لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٦٢] فصدق ظنه عليهم. وقال زيد بن أسلم: إن إبليس قال يا رب أرأيت هؤلاء الذين كرمتهم وشرفتهم وفضلتهم علي لا تجد أكثرهم شاكرين، ظناً منه فصدق عليهم إبليس ظنه. وقال الكلبي: إنه ظن أنه إن أغواهم أجابوه وإن أضلهم أطاعوه، فصدق ظنه. ﴿فَاتَّبَعُوهُ﴾ قال الحسن: ما ضربهم بسوط ولا بعضاً وإنما ظن ظناً فكان كما ظن بوسوسته. ﴿إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النجم: ٢٤] نصب على الاستثناء، وفيه قولان: أحدهما أنه يراد به بعض المؤمنين، لأن كثيراً من المؤمنين من يذنب وينقاد

(١) وقع في النسخ «الجهاج» والتصويب عن البحر ٧/٢٦٣ وفتح القدير ٤/٣٧٠.

لإبليس في بعض المعاصي، أي ما سلم من المؤمنين أيضاً إلا فريق وهو المعني بقوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَأَكْثَرُ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الإسراء: ٤٢]. فأما ابن عباس فعنه أنه قال: هم المؤمنون كلهم، فـ«من» على هذا للتبيين لا للتبعيض، فإن قيل: كيف علم إبليس صدق ظنه وهو لا يعلم الغيب؟ قيل له: لما نفذ له في آدم ما نفذ غلب على ظنه أنه ينفذ له مثل ذلك في ذريته، وقد وقع له تحقيق ما ظن. وجواب آخر وهو ما أجيب من قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَفْزِرُّ مَنِ اسْتَضَعَّتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ بِخِيلِكَ وَرَجَلَكَ﴾ [الإسراء: ٦٤] فأعطي القوة والاستطاعة، فظن أنه يملكهم كلهم بذلك، فلما رأى أنه تاب على آدم وأنه سيكون له نسل يتبعونه إلى الجنة وقال: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَأَكْثَرُ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [الحجر: ٤٢] علم أن له تبعاً ولآدم تبعاً؛ فظن أن تبعه أكثر من تبع آدم، لما وُضع في يديه من سلطان الشهوات، ووضعت الشهوات في أجواف الأدميين، فخرج على ما ظن حيث نفخ فيهم وزين في أعينهم تلك الشهوات، ومدّهم إليها بالأمانى والخدائع، فصدق عليهم الظن الذي ظنه، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبِّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي لم يقهرهم إبليس على الكفر، وإنما كان منه الدعاء والترزين. والسلطان: القوة. وقيل الحجة، أي لم تكن له حجة يستتبعهم بها، وإنما اتبعوه بشهوة وتقليد وهوى نفس؛ لا عن حجة ودليل. ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ﴾ يريد علم الشهادة الذي يقع به الثواب والعقاب، فأما الغيب فقد علمه تبارك وتعالى. ومذهب الفراء أن يكون المعنى: إلا لنعلم ذلك عنكم؛ كما قال: ﴿أَيُّنَ شُرَكَاءِي﴾ [النحل: ٢٧] على قولكم وعندكم، وليس قوله: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ جواب ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ في ظاهره إنما هو محمول على المعنى؛ أي وما جعلنا له سلطاناً إلا لنعلم، فالاستثناء منقطع، أي لا سلطان له عليهم ولكننا ابتليناهم بوسوسته لنعلم، فـ«إلا» بمعنى لكن. وقيل هو متصل، أي ما كان له عليهم من سلطان، غير أننا سلطناهم عليهم ليتم الابتلاء. وقيل: «كَانَ» زائدة؛ أي وما له عليهم من سلطان، كقوله: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠] أي أنتم خير أمة. وقيل: لما اتصل طرف منه بقصة سبأ قال: وما كان لإبليس على أولئك الكفار من سلطان. وقيل: وما كان له في قضائنا السابق سلطان عليهم. وقيل: «إِلَّا لِنَعْلَمَ» إلا لنظهر، وهو كما تقول: النار تحرق الحطب، فيقول آخر لا بل الحطب يحرق النار؛ فيقول الأول تعال حتى نجرب النار

والحطب لنعلم أيهما يحرق صاحبه، أي لنظهر ذلك وإن كان معلوماً لهم ذلك. وقيل: إلا لتعلموا أنتم. وقيل: أي ليعلم أولياؤنا والملائكة؛ كقوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المائدة: ٣٣] أي يحاربون أولياء الله ورسوله. وقيل: أي ليميز؛ كقوله: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال: ٣٧] وقد مضى هذا المعنى في «البقرة» وغيرها. وقرأ الزهري: «إِلَّا لِيُعْلَمَ» على ما لم يسم فاعله. ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِیْظٌ﴾ أي أنه عالم بكل شيء. وقيل: يحفظ كل شيء على العبد حتى يجازيه عليه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي هذا الذي مضى ذكره من أمر داود وسليمان وقصة سبأ من آثار قدرتي، فقل يا محمد لهؤلاء المشركين هل عند شركائكم قدرة على شيء من ذلك. وهذا خطاب توبيخ، وفيه إضمار: أي ادعوا الذين زعمتهم أنهم آلهة لكم من دون الله لتنفعكم أو لتدفع عنكم ما قضاه الله تبارك وتعالى عليكم، فإنهم لا يملكون ذلك، و﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ أي ما لله من هؤلاء من معين على خلق شيء، بل الله المنفرد بالإيجاد؛ فهو الذي يُعبد، وعبادة غيره محال.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ﴾ أي شفاعاة الملائكة وغيرهم. ﴿عِنْدَهُ﴾ أي عند الله. ﴿إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ قراءة العامة «أَذِنَ» بفتح الهمزة؛ لذكر الله تعالى أولاً. وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي «أَذِنَ» بضم الهمزة على ما لم يسم فاعله. والآذن هو الله تعالى. و«مَنْ» يجوز أن ترجع إلى الشافعين، ويجوز أن ترجع إلى المشفوع لهم. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ قال ابن عباس: حُلِّيَ عن قلوبهم الفزع. قطرب: أخرج ما فيها من الخوف. مجاهد: كشف عن قلوبهم الغطاء يوم القيامة؛ أي إن الشفاعاة لا تكون من أحد هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام؛ إلا أن الله تعالى يأذن للأنبياء والملائكة في الشفاعاة وهم على غاية الفزع من الله؛ كما قال: ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٨]. والمعنى: أنه إذا أذن لهم في الشفاعاة وورد عليهم كلام الله فزعوا؛ لما يقترب بتلك الحال من الأمر الهائل والخوف أن يقع في تنفيذ ما أذن لهم فيه

تقصير، فإذا سُئِيَ عنهم قالوا للملائكة فوقهم وهم الذين يوردون عليهم الوحي بالإذن: ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ أي ماذا أمر الله به، فيقولون لهم: ﴿قَالُوا الْحَقُّ﴾ وهو أنه أذن لكم في الشفاعة للمؤمنين. ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ ﴿٢٣﴾ فله أن يحكم في عباده بما يريد. ثم يجوز أن يكون هذا إذناً لهم في الدنيا في شفاعة أقوام، ويجوز أن يكون في الآخرة. وفي الكلام إضمار؛ أي ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ففزع لما ورد عليه من الإذن تهيئاً لكلام الله تعالى، حتى إذا ذهب الفزع عن قلوبهم أجاب بالانقياد. وقيل: هذا الفزع يكون اليوم للملائكة في كل أمر يأمر به الرب تعالى؛ أي لا تنفع الشفاعة إلا من الملائكة الذين هم اليوم فزعون، مطيعون لله تعالى دون الجمادات والشياطين. وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ:

[٥١١٤] «إذا قضى الله في السماء أمراً ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنها سلسلة على صفوان فإذا فُزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير - قال - والشياطين بعضهم فوق بعض» قال: حديث حسن صحيح. وقال النّوّاس بن سَمْعَان قال النبي ﷺ:

[٥١١٥] «إن الله إذا أراد أن يوحى بالأمر تكلم بالوحي أخذت السموات منه رجفة أو رعدة شديدة خوفاً من الله تعالى فإذا سمع أهل السموات ذلك صَعِقُوا وخروا لله تعالى سجداً فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما أراد ثم يمرّ جبريل بالملائكة كلما مر بسماء سألهم ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير - قال - فيقول كلهم كما قال جبريل فينتهي جبريل بالوحي حيث أمره الله تعالى». وذكر البيهقي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ قال: كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحي، وكان إذا نزل الوحي سمع له صوت كإمرار السلسلة على الصفوان، فلا ينزل على أهل سماء إلا صَعِقُوا فإذا فُزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير، ثم يقول يكون العام كذا ويكون كذا فتسمعه الجن فيخبرون به الكهنة والكهنة الناس يقولون يكون العام كذا وكذا فيجدونه كذلك؛ فلما بعث الله محمداً ﷺ دُحِرُوا بالشَّهْب فقالت

[٥١١٤] صحيح. أخرجه البخاري ٤٧٠١ و ٤٨٠٠ و ٧٤٨١ والحميدي ١١٥١ وأبو داود ٣٩٨٩ والترمذي ٣٢٢٣ وابن ماجه ١٩٤ وابن حبان ٣٦ من حديث أبي هريرة.

[٥١١٥] أخرجه الطبري ٢٨٨٤٩ من حديث النّوّاس بن سَمْعَان، وفيه الوليد بن مسلم يدلّس التسوية، وقد عنعنه، والحديث المتقدم أصح منه.

العرب حين لم تخبرهم الجن بذلك: هلك من في السماء، فجعل صاحب الإبل ينحر كل يوم بعيراً، وصاحب البقر ينحر كل يوم بقرة، وصاحب الغنم ينحر كل يوم شاة؛ حتى أسرعوا في أموالهم فقالت ثقيف وكانت أعقل العرب: أيها الناس! أمسكوا على أموالكم، فإنه لم يمت من في السماء، وإن هذا ليس بانتشار، أُلستم ترون معالمكم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار! قال: فقال إبليس: لقد حدث في الأرض اليوم حَدَثٌ، فأتوني من تربة كل أرض فأتوه بها، فجعل يَشُمُّها فلما شم تربة مكة قال: من هاهنا جاء الحَدَثُ؛ فنصتوا فإذا رسول الله ﷺ قد بعث. وقد مضى هذا المعنى ^(١) مرفوعاً مختصراً في سورة «الحجر»، ومعنى القول أيضاً في رميهم بالشهب وإحراقهم بها، ويأتي في سورة «الجن» بيان ذلك إن شاء الله تعالى. وقيل: إنما يفزعون من قيام الساعة. وقال الكلبي وكعب: كان بين عيسى ومحمد عليهما السلام فُترة خمسمائة وخمسون سنة لا يجيء فيها الرسل، فلما بعث الله تعالى محمداً ﷺ كلم الله تعالى جبريل بالرسالة، فلما سمعت الملائكة الكلام ظنوا أنها الساعة قد قامت، فصعقوا مما سمعوا، فلما انحدر جبريل عليه السلام جعل يمر بكل سماء فيكشف عنهم فيرفعون رؤوسهم ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم فلم يدروا ماذا قال ولكنهم قالوا قال الحق وهو العلي الكبير، وذلك أن محمداً عليه السلام عند أهل السموات من أشراط الساعة. وقال الضحاك: إن الملائكة المعقبات الذين يختلفون إلى أهل الأرض يكتبون أعمالهم، يرسلهم الرب تبارك وتعالى، فإذا انحدروا سمع لهم صوت شديد فيحسب الذين هم أسفل من الملائكة أنه من أمر الساعة، فيخرون سُجُداً ويصعقون حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة. وهذا تنبيه من الله تعالى وإخبار أن الملائكة مع اصطفتائهم ورفعتهم لا يمكن أن يشفعوا لأحد حتى يؤذن لهم، فإذا أذن لهم وسمعوا صَعَقُوا، وكان هذه حالهم، فكيف تشفع الأصنام أو كيف تَوَمَّلُونَ أنتم الشفاعة ولا تعترفون بالقيامة. وقال الحسن وابن زيد ومجاهد: حتى إذا كشف الفزع عن قلوب المشركين. قال الحسن ومجاهد وابن زيد: في الآخرة عند نزول الموت، إقامة للحجة عليهم قالت الملائكة لهم: ماذا قال ربكم في الدنيا قالوا الحق وهو العلي الكبير، فأقروا حين لا ينفعهم الإقرار، أي قالوا قال الحق. وقراءة العامة «فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ». وقرأ ابن عباس «فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» مَسَمَى الفاعل وفاعله ضمير يرجع إلى اسم الله تعالى. ومن بناء للمفعول فالجار والمجرور في موضع رفع، والفعل في المعنى لله تبارك وتعالى. والمعنى في القراءتين: أزيل الفزع عن قلوبهم، حسبما تقدم بيانه. ومثله: أشكاه، إذا أزال عنه ما يشكوه. وقرأ الحسن: «فُزِعَ» مثل قراءة العامة، إلا

(١) غُلٌّ: جُنٌّ. فوضع في عنقه الغل. وأُلٌّ: دُفِعَ في قفاه.

أنه خفف الزاي، والجار والمجرور في موضع رفع أيضاً؛ وهو كقولك: انصرف عن كذا إلى كذا. وكذا معنى «فُرغَ» بالراء والغين المعجمة والتخفيف غير مسمى الفاعل، رويت عن الحسن أيضاً وقتادة. وعنهما أيضاً «فَرغَ» بالراء والغين المعجمة مسمى الفاعل، والمعنى: فرغ الله تعالى قلوبهم أي كشف عنها، أي فرغها من الفزع والخوف، وإلى ذلك يرجع البناء للمفعول على هذه القراءة. وعن الحسن أيضاً «فَرغَ» بالتشديد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لما ذكر أن آلهتهم لا يملكون مثقال ذرة مما يقدر عليه الرب قرر ذلك فقال: قل يا محمد للمشركين ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي من يخلق لكم هذه الأرزاق الكائنة من السموات؛ أي عن المطر والشمس والقمر والنجوم وما فيها من المنافع. «وَالْأَرْضِ» أي الخارجة من الأرض عن الماء والنبات - أي لا يمكنهم أن يقولوا هذا فعل آلهتنا - فيقولون لا ندري، فقل إن الله يفعل ذلك الذي يعلم ما في نفوسكم. وإن قالوا: إن الله يرزقنا فقد تقررت الحجة بأنه الذي ينبغي أن يعبد. ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ هذا على وجه الإنصاف في الحجة؛ كما يقول القائل: أحدنا كاذب، وهو يعلم أنه صادق وأن صاحبه كاذب. والمعنى: ما نحن وأنتم على أمر واحد، بل على أمرين متضادين، وأحد الفريقين مهتدٍ وهو نحن والآخر ضالّ وهو أنتم؛ فكذبهم بأحسن من تصريح التكذيب، والمعنى: أنتم الضالون حين أشركتم بالذي يرزقكم من السموات والأرض. «أَوْ إِيَّاكُمْ» معطوف على اسم «إِنّ» ولو عطف على الموضع لكان «أَوْ أنتم» ويكون «لَعَلَى هُدًى» للأول لا غير. وإذا قلت: «أَوْ إِيَّاكُمْ» كان للثاني أولى، وحذفت من الأول، ويجوز أن يكون للأول، وهو اختيار المبرد، قال: ومعناه معنى قول المستبصر لصاحبه على صحة الوعيد والاستظهار بالحجة الواضحة: أحدنا كاذب، قد عرف المعنى، كما تقول: أنا أفعل كذا وتفعل أنت كذا وأحدنا مخطيء، وقد عرف أنه هو المخطيء، فهكذا «وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ». و«أَوْ» عند البصريين على بابها وليست للشك، ولكنها على ما تستعمله العرب في مثل هذا إذا لم يرد المخبر أن يبين وهو عالم بالمعنى. وقال أبو عبيدة والفراء: هي بمعنى الواو، وتقديره: وإنا على هدى وإياكم في ضلال مبين. وقال جرير:

أثعلبة الفوارس أو رياحاً عدلت بهم طهية والربابا

يعني أنعلبة ورياحا. وقال آخر:

فلما اشتد أمر الحرب فينا تأملنا رياحاً أو رزماً
قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٢٩).

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا﴾ أي اكتسبنا، ﴿وَلَا نَسْأَلُ﴾ نحن أيضاً
﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٢٩) أي إنما أقصد بما أدعوكم إليه الخير لكم، لا أنه ينالني ضرر
كفركم، وهذا كما قال: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ (٦) [الكافرون: ٦] والله مجازي الجميع.
فهذه آية مهادنة ومشاركة، وهي منسوخة بالسيف. وقيل: نزل هذا قبل آية السيف.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا تُرْفَعُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ (٢١).

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا﴾ يريد يوم القيامة ﴿تُرْفَعُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ﴾ أي
يقضي فيثيب المهتدي ويعاقب الضال ﴿وَهُوَ الْفَتَّاحُ﴾ أي القاضي بالحق ﴿الْعَلِيمُ﴾ (٢١)
بأحوال الخلق. وهذا كله منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ﴾ (٢٧).

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ﴾ يكون «أَرُونِي» هنا من رؤية
القلب، فيكون «شُرَكَاء» المفعول الثالث، أي عرفوني الأصنام والأوثان التي جعلتموها
شركاء لله عز وجل، وهل شاركت في خلق شيء، فبينوا ما هو؟ وإلا فلم تعبدونها.
ويجوز أن تكون من رؤية البصر، فيكون «شُرَكَاء» حالاً. ﴿كَلَّا﴾ أي ليس الأمر كما
زعمتم. وقيل: إن «كَلَّا» ردّ لجوابهم المحذوف، كأنه قال: أروني الذين ألحقتهم به
شركاء. قالوا: هي الأصنام. فقال كلا، أي ليس له شركاء ﴿بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ﴾ (٢٧).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَئِنْ أَكْثَرَ النَّاسُ لَا
يَعْلَمُونَ﴾ (٢٨) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٩) قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا
تَسْتَعِجُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ (٣٠).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أي وما أرسلناك إلا
للناس كافة أي عامة؛ ففي الكلام تقديم وتأخير. وقال الزجاج: أي وما أرسلناك إلا
جامعاً للناس بالإنذار والإبلاغ. والكافة بمعنى الجامع. وقيل: معناه كافاً للناس، تكفهم

عما هم فيه من الكفر وتدعوهم إلى الإسلام. والهاء للمبالغة. وقيل: أي إلا ذا كافة، فحذف المضاف، أي ذا منع للناس من أن يشدوا عن تبليغك، أو ذا منع لهم من الكفر، ومنه: كف الثوب، لأنه ضم طرفه. ﴿بَشِيرًا﴾ أي بالجنة لمن أطاع. ﴿وَنَذِيرًا﴾ من النار لمن كفر. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ ما عند الله وهم المشركون؛ وكانوا في ذلك الوقت أكثر من المؤمنين عدداً. ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعني موعدكم لنا بقيام الساعة. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ فقال الله تعالى: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَعِجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ فلا يغرنكم تأخيرها. والميعاد الميقات. ويعني بهذا الميعاد وقت البعث وقيل وقت حضور الموت؛ أي لكم قبل يوم القيامة وقت معين تموتون فيه فتعلمون حقيقة قلبي. وقيل: أراد بهذا اليوم يوم بدر؛ لأن ذلك اليوم كان ميعاد عذابهم في الدنيا في حكم الله تعالى. وأجاز النحويون «ميعاد يوم» على أن يكون «ميعاد» ابتداء و«يوم» بدل منه، والخبر «لكم». وأجازوا «ميعاد يوماً» يكون ظرفاً، وتكون الهاء في «عنه» ترجع إلى «يوم» ولا يصح «ميعاد يوم لا تستأخرون» بغير تنوين، وإضافة «يوم» إلى ما بعده إذا قدرت الهاء عائدة على اليوم، لأن ذلك يكون من إضافة الشيء إلى نفسه من أجل الهاء التي في الجملة. ويجوز ذلك على أن تكون الهاء للميعاد لا لليوم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْتَكُمْ عَنْ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ ثَجْرَيْنَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرٌ أَلِيلٌ وَالنَّهَارُ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَعْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٣٣﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يريد كفار قريش. ﴿لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قال سعيد عن قتادة: «وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ» من الكتب والأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقيل من الآخرة. وقال ابن جريج: قائل ذلك أبو جهل بن هشام. وقيل: إن أهل الكتاب قالوا للمشركين صفة محمد في كتابنا فسلوه، فلما سألوه فوافق ما قال أهل الكتاب قال المشركون: لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي أنزل قبله من التوراة والإنجيل بل نكفر بالجميع؛ وكانوا قبل ذلك يراجعون أهل الكتاب ويحتجون بقولهم، فظهر بهذا تناقضهم وقلة علمهم. ثم أخبر الله تبارك وتعالى عن حالهم فيما لهم

فقال ﴿وَلَوْ تَرَى﴾ يا محمد ﴿إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي محبوسون في موقف الحساب، يتراجعون الكلام فيما بينهم باللوم والعتاب بعد أن كانوا في الدنيا أخلاء متناصرين. وجواب «لو» محذوف؛ أي لرأيت أمراً هائلاً فظيعاً. ثم ذكر أي شيء يرجع من القول بينهم فقال: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعِفُوا﴾ في الدنيا من الكافرين ﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ وهم القادة والرؤساء ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ أي أغويتمونا وأضللتمونا. واللغة الفصيحة «لَوْلَا أَنْتُمْ» ومن العرب من يقول: «لولاكم» حكاها سيبويه؛ تكون «لَوْلَا» تخفض المضمر ويرتفع المظهر بعدها بالابتداء ويحذف خبره. ومحمد بن يزيد يقول: لا يجوز «لولاكم» لأن المضمر عقيب المظهر، فلما كان المظهر مرفوعاً بالإجماع وجب أن يكون المضمر أيضاً مرفوعاً. ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى﴾ هو استفهام بمعنى الإنكار، أي ما رددناكم نحن عن الهدى، ولا أكرهناكم. ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلٌ كُنْتُمْ تُجْرِمِينَ﴾ أي مشركين مصرين على الكفر. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ المكر أصله في كلام العرب الاحتيال والخديعة، وقد مكر به يَمَكُرُ فهو ماکر ومَكَار. قال الأخفش: هو على تقدير: هذا مكر الليل والنهار. قال النحاس: والمعنى - والله أعلم - بل مكرهم في الليل والنهار، أي مسارتكم إيانا ودعاؤكم لنا إلى الكفر حملنا على هذا. وقال سفيان الثوري: بل عملكم في الليل والنهار. قتادة: بل مكرهم بالليل والنهار صدنا؛ فأضيف المكر إليهما لوقوعه فيهما، وهو كقوله تعالى: ﴿إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ [نوح: ٤] فأضاف الأجل إلى نفسه، ثم قال: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً﴾ [الأعراف: ٣٤] إذ كان الأجل لهم. وهذا من قبيل قولك: ليله قائم ونهاره صائم. قال المبرد: أي بل مكرهم الليل والنهار، كما تقول العرب: نهاره صائم وليله قائم. وأنشد لجريز:

لقد لُمتنا يا أمَّ غَيْلان في الشَّرَى ونمت وما ليلُ المَطِيّ بنائم
وأنشد سيبويه:

فنام ليلي وتجلّى همي

أي نمت فيه. ونظيره: ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ [غافر: ٦١]. وقرأ قتادة: «بل مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» بتنوين «مكر» ونصب «الليل والنهار»، والتقدير: بل مكر كائن في الليل والنهار، فحذف. وقرأ سعيد بن جبیر «بَلْ مَكْرُ» بفتح الكاف وشدّ الراء بمعنى الكرور، وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف. ويجوز أن يرتفع بفعل مضمر دلّ عليه «أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ» كأنهم لما قالوا لهم أنحن صددناكم عن الهدى قالوا بل صدنا مكر الليل.

والنهار. وروي عن سعيد بن جبیر «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» قال: مَرَّ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ عَلَيْهِمْ فَغَفَلُوا. وقيل: طول السلامة فيهما كقوله: ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ [الحديد: ١٦]. وقرأ راشد «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» بالنصب، كما تقول: رأيته مقدّم الحاج، وإنما يجوز هذا فيما يعرف، لو قلت: رأيته مقدّم زيد، لم يجز؛ ذكره النحاس. ﴿إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا﴾ أي أشباهاً وأمثالاً ونظراء. قال محمد بن يزيد: فلانٌ نِدُّ فلانٍ، أي مثله. ويقال نَدِيدٌ؛ وأنشد:

أينما تجعلون إليّ نَدَاً وما أنتم لذي حسب نديد
وقد مضى هذا في «البقرة». ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ أي أظهروها، وهو من الأضداد يكون بمعنى الإخفاء والإبداء. قال امرؤ القيس:

تجاوزت أحراساً وأهوال مغشٍ علي حراسا لو يُسِرُّون مَقْتَلِي
وروي «يُشِرُّون». وقيل: «وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ» أي تبينت الندامة في أسرار وجوههم. قيل: الندامة لا تظهر، وإنما تكون في القلب، وإنما يظهر ما يتولّد عنها، حسبما تقدّم بيانه في سورة «يونس»، وآل عمران. وقيل: إظهارهم الندامة قولهم: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ١٠٢]. وقيل: أسروا الندامة فيما بينهم ولم يجهروا القول بها؛ كما قال: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ [طه: ٦٢]. ﴿وَجَعَلْنَا الْأَعْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الأعلال جمع غُلٍّ، يقال: في رقبتك غُلٌّ من حديد. ومنه قيل للمرأة السيئة الخلق: غُلٌّ قَمَلٍ، وأصله أن الغُلَّ كان يكون من قَدِّ وعليه شعر فيقْمَل. وغلّلت يده إلى عنقه؛ وقد غُلَّ فهو مغلول، يقال: ماله أَلٌّ وغُلٌّ^(١). والغُلُّ أيضاً والغَلَّة: حرارة العطش، وكذلك الغليل؛ يقال منه: غُلَّ الرجلُ يُغَلُّ غَللاً فهو مغلول، على ما لم يسمّ فاعله؛ عن الجوهري. أي جعلت الجوامع في أعناق التابعين والمتبوعين. قيل من غير هؤلاء الفريقين. وقيل يرجع «الَّذِينَ كَفَرُوا» إليهم. وقيل: تم الكلام عند قوله: ﴿لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ ثم ابتداء فقال: ﴿وَجَعَلْنَا الْأَعْلَلَ﴾ بعد ذلك في أعناق سائر الكفار. ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [٢٤] وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ [٢٥] قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٢٦] وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا

(١) بالنون قراءة نافع.

مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ أَضْعَافٍ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٢٨﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا﴾ قال قتادة: أي أغنياؤها ورؤساؤها وجبابرتها وقادة الشر للرسول: ﴿إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا﴾ أي فضلنا عليكم بالأموال والأولاد، ولو لم يكن ربكم راضياً بما نحن عليه من الدين والفضل لم يخولنا ذلك. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ لأن من أحسن إليه فلا يعذبه، فرد الله عليهم قولهم وما احتجوا به من الغنى فقال لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ إِن رَّحِيَّ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ﴾ أي يوسعه ﴿وَيَقْدِرُ﴾ أي يفتقر، أي إن الله هو الذي يفاضل بين عباده في الأرزاق امتحاناً لهم، فلا يدل شيء من ذلك على ما في العواقب، فسعة الرزق في الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة، فلا تظنوا أموالكم وأولادكم تغني عنكم غداً شيئاً. ﴿وَلَيْكِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ هذا لأنهم لا يتأملون. ثم قال تأكيداً: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى﴾ قال مجاهد: أي قُرْبَى. والزُلْفَةُ القربة. وقال الأخفش: أي إزلافاً، وهو اسم المصدر، فيكون موضع «قُرْبَى» نصباً، كأنه قال بالتي تقربكم عندنا تقريباً. وزعم الفراء أن «التي» تكون للأموال والأولاد جميعاً. وله قول آخر وهو مذهب أبي إسحاق الزجاج، يكون المعنى: وما أموالكم بالتي تقربكم عندنا، ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى، ثم حذف خبر الأول لدلالة الثاني عليه وأنشد الفراء: نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلفٌ

ويجوز في غير القرآن: باللتين وباللاتي وباللواتي وباللذين وبالذين؛ للأولاد خاصة، أي لا تزيدكم الأموال عندنا رفعة ودرجة، ولا تقربكم تقريباً. ﴿إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ قال سعيد بن جبير: المعنى إلا من آمن وعمل صالحاً فلن يضره ماله وولده في الدنيا. وروى ليث عن طاوس أنه كان يقول: اللهم ارزقني الإيمان والعمل، وجنّبي المال والولد، فإني سمعت فيما أوحيت ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى﴾ ﴿٣١﴾ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ .

قلت: قول طاوس فيه نظر، والمعنى والله أعلم: جنّبي المال والولد المطغنين أو اللذين لا خير فيهما؛ فأما المال الصالح والولد الصالح للرجل الصالح فينعيم هذا! وقد مضى هذا في «آل عمران ومريم، والفرقان». و«مَنْ» في موضع نصب على الاستثناء المنقطع، أي لكن من آمن وعمل صالحاً فإيمانه وعمله يقربانه مني. وزعم الزجاج أنه في موضع نصب بالاستثناء على البدل من الكاف والميم التي في «تقربكم». النحاس: وهذا

القول غلط؛ لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل، ولو جاز هذا لجاز: رأيته زيداً. وقول أبي إسحاق هذا هو قول الفراء، إلا أن الفراء لا يقول بدل لأنه ليس من لفظ الكوفيين، ولكن قوله يؤول إلى ذلك، وزعم أن مثله ﴿إِلَّا مَنْ أَمَّنْهُ اللَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٩] يكون منصوباً عنده بـ«ينفع». وأجاز الفراء أن يكون «من» في موضع رفع بمعنى: ما هو إلا من آمن، كذا قال، ولست أحصل معناه. ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا﴾ يعني قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] فالضعف الزيادة، أي لهم جزاء التضعيف، وهو من باب إضافة المصدر إلى المفعول. وقيل: لهم جزاء الأضعاف، فالضعف في معنى الجمع، وإضافة الضعف إلى الجزاء كإضافة الشيء إلى نفسه، نحو: حق اليقين، وصلاة الأولى. أي لهم الجزاء المضعف، للواحد عشرة إلى ما يريد الله من الزيادة.

وبهذه الآية استدلل من فضل الغنى على الفقر. وقال محمد بن كعب: إن المؤمن إذا كان غنياً تقياً آتاه الله أجره مرتين بهذه الآية. ﴿وَهُمْ فِي الْعُرْفَاتِ أَعْمُنُونَ﴾ [قراءة العامة «جزاء الضعف» بالإضافة. وقرأ الزهري ويعقوب ونصر بن عاصم «جزاء» منوئاً منصوباً «الضعف» رفعاً؛ أي فأولئك لهم الضعف جزاء، على التقديم والتأخير. «وَجَزَاءُ الضَّعْفِ» على أن يجازوا الضعف. و«جزاء الضعف» مرفوعان، الضعف بدل من جزاء. وقرأ الجمهور أيضاً «في العُرْفَاتِ» على الجمع، وهو اختيار أبي عبيد؛ لقوله: ﴿لَبِئْسَ أَهْلُهَا مِنَ الْجَنَّةِ عُرْفًا﴾ [العنكبوت: ٥٨]. الزمخشري: وقرئ «في العُرْفَاتِ» بضم الراء وفتحها وسكونها. وقرأ والأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة وخلف «في الغرفة» على التوحيد؛ لقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ [الفرقان: ٧٥]. والغرفة قد يراد بها اسم الجمع واسم الجنس. قال ابن عباس: هي غرف من ياقوت وزبرجد ودُرّ. وقد مضى بيان ذلك. ﴿عَامُّونَ﴾ [٣٧] أي من العذاب والموت والأسقام والأحزان. ﴿وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَتًى﴾ في إبطال أدلتنا وحجتنا وكتابنا. ﴿مُعْجِزِينَ﴾ معاندين، يحسبون أنهم يفوتونا بأنفسهم. ﴿أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ [٣٨] أي في جهنم تحضرهم الزبانية فيها.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [٣٩].

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ كرر تأكيداً. ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء المغترين بالأموال والأولاد

إن الله يوسع على من يشاء ويضيّق على من يشاء، فلا تغتروا بالأموال والأولاد بل أنفقوها في طاعة الله، فإن ما أنفقتم في طاعة الله فهو يخلفه. وفيه إضمار، أي فهو يخلفه عليكم؛ يقال: أخلف له وأخلف عليه، أي يعطيكم خلفه وبذله، وذلك البذل إما في الدنيا وإما في الآخرة. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥١١٦] «ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً وأعط ممسكاً تلفاً» وفيه أيضاً عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال:

[٥١١٧] «إن الله قال لي: أنفق أنفق عليك . . .» الحديث. وهذه إشارة إلى الخلف. في الدنيا بمثل المنفق فيها إذا كانت النفقة في طاعة الله. وقد لا يكون الخلف في الدنيا فيكون كاللداء - كما تقدّم - سواء في الإجابة أو التكفير أو الادخار؛ والادخار هاهنا مثله في الأجر.

مسألة: روى الدارقطني وأبو أحمد بن عدي عن عبد الحميد الهلالي عن محمد بن المنكدر عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥١١٨] «كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقى به الرجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل من نفقة فعلى الله خلفها إلا ما كان من نفقة في بنيان أو معصية». قال عبد الحميد: قلت لابن المنكدر: «ما وقى الرجل عرضه؟» قال: يعطي الشاعر وذا اللسان. عبد الحميد وثقه ابن معين.

قلت: أما ما أنفق في معصية فلا خلاف أنه غير مثاب عليه ولا مخلوف له. وأما البنيان فما كان منه ضرورياً يكرّ الإنسان ويحفظه فذلك مخلوف عليه ومأجور ببنيانه. وكذلك كحفظ بنيته وستر عورته، قال ﷺ:

[٥١١٩] «ليس لابن آدم حق في سوى هذه الخصال، بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلفُ الخبز والماء». وقد مضى هذا المعنى في «الأعراف» مستوفى.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ لما كان يقال في الإنسان: إنه يرزق

[٥١١٦] أخرجه مسلم ١٠١٠ وتقدم.

[٥١١٧] صحيح. أخرجه البخاري ٤٦٨٤ و ٥٣٥٢ و ٧٤٩٦ ومسلم ٩٩٣ والحميدي ١٠٦٧ من حديث أبي هريرة.

[٥١١٨] أخرجه الدارقطني ٢٨/٣ بسندتين وتقدم.

[٥١١٩] تقدم في الأعراف.

عِيَالِهِ، وَالْأَمِيرُ جَنْدُهُ؛ قَالَ: «وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» وَالرَّازِقُ مَنْ الْخَلْقِ يَرْزُقُ، لَكِنْ ذَلِكَ مِنْ مَالٍ يَمْلِكُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يَنْقُطِعُ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَرْزُقُ مِنْ خَزَائِنٍ لَا تَنْفَى وَلَا تَنْتَاهِي. وَمَنْ أَخْرَجَ مِنْ عَدَمٍ إِلَى الْوُجُودِ فَهُوَ الرَّازِقُ عَلَى الْحَقِيقَةِ، كَمَا قَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: ٥٨].

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِبْرَاهِيمَ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ [٤١] ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلِسْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ [٤٢].

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعًا﴾ (١) هذا متصل بقوله: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ﴾. أي لو تراهم في هذه الحالة لرأيت أمراً فظيعاً. والخطاب للنبي ﷺ، والمراد هو وأمته، ثم قال: ولو تراهم أيضاً «يَوْمَ نُخْشَرُهُمْ جَمِيعًا» العابدين والمعبودين، أي نجتمعهم للحساب ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِبْرَاهِيمَ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ قال سعيد عن قتادة: هذا استفهام، كقوله عز وجل لعيسى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأَهْلِي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦]. قال النحاس: فالمعنى أن الملائكة صلوات الله عليهم إذا كذبتهم كان في ذلك تبكيت لهم؛ فهو استفهام توبيخ للعبادين. ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ﴾ أي تنزيهاً لك. ﴿أَنْتَ وَلِسْنَا مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي أنت ربنا الذي نتولاه ونطيعه ونعبده ونخلص في العبادة له. ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ أي يطيعون إبليس وأعوانه. وفي التفاسير: أن حياً يقال لهم بنو مَلِيحٍ من خزاعة كانوا يعبدون الجن، ويزعمون أن الجن تتراءى لهم، وأنهم ملائكة، وأنهم بنات الله؛ وهو قوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَالًا﴾ [الصافات: ١٥٨].

قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [٤٢].

قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا﴾ أي شفاعة ونجاة. ﴿وَلَا ضَرًّا﴾ أي عذاباً وهلاكاً. وقيل: أي لا تملك الملائكة دفع ضرر عن عابديهم؛ فحذف المضاف. ﴿وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [٤٢] يجوز أن يقول الله لهم أو الملائكة: ذوقوا.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَنْتَحِرُ قَالَُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْمَا كَانُوا

(١) قراءة نافع بالنون.

يَعْبُدُوا آبَاءَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٤٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِمْ أَيْتَنَّا بِآيَاتٍ﴾ يعني القرآن. ﴿قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ﴾ يعنون محمداً ﷺ. ﴿يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤَكُمْ﴾ أي أسلافكم من الآلهة التي كانوا يعبدونها. ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى﴾ يعنون القرآن؛ أي ما هو إلا كذب مختلق. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ فتارة قالوا سحر، وتارة قالوا إفك. ويحتمل أن يكون منهم من قال سحر ومنهم من قال إفك.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ و﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ﴿٤٥﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ أي لم يقرؤوا في كتاب أو ثوبه بطلان ما جئت به، ولا سمعوه من رسول بُعث إليهم، كما قال: ﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَعُتِبُوا بِهٖ مُسْتَمْسِكُونَ﴾ [الزخرف: ٢١] فليس لتكذيبهم وجه يتشبث به ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين: نحن أهل كتاب وشرائع ومستندون إلى رسل من رسل الله، ثم توغدهم على تكذيبهم بقوله الحق: ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي كذب قبلهم أقوام كانوا أشد من هؤلاء بطشاً وأكثر أموالاً وأولاداً وأوسع عيشاً، فأهلكهم كثمود وعاد. ﴿وَمَا بَلَّغُوا﴾ أي ما بلغ أهل مكة ﴿مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ تلك الأمم. والمعشار والعشر سواء، لغتان. وقيل: المعشار عشر العشر. الجوهري: ومعشار الشيء عشره، ولا يقولون هذا في شيء سوى العشر. وقيل: ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهاهم؛ حكاة النقاش. وقيل: ما أعطى الله تعالى من قبلهم معشار ما أعطاهم من العلم والبيان والحجة والبرهان. قال ابن عباس: فليس أمة أعلم من أمته، ولا كتاب أبين من كتابه. وقيل: المعشار هو عشر العشير، والعشير هو عشر العشر فيكون جزءاً من ألف جزء. الماوردي: وهو الأظهر، لأن المراد به المبالغة في التقليل. ﴿فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ﴿٤٥﴾ أي عقابي في الأمم، وفيه محذوف وتقديره: فأهلكناهم فكيف كان نكيري.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بَوَاحِدَةً أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْئِىً وَفَرَدَى ثُمَّ لَنَنْفَكَنَّوْا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ ﴿٤٦﴾ .

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بَوَاحِدَةً﴾ تمم الحجة على المشركين؛ أي قل

لهم يا محمد: ﴿إِنَّمَا أَعْظَمَكُمْ﴾ أي أذكركم وأحذركم سوء عاقبة ما أنتم فيه. ﴿بِوَاحِدَةٍ﴾ أي بكلمة واحدة مشتملة على جميع الكلام، تقتضي نفي الشرك وإثبات الإله. قال مجاهد: هي لا إله إلا الله؛ وهذا قول ابن عباس والسدي. وعن مجاهد أيضاً: بطاعة الله. وقيل: بالقرآن؛ لأنه يجمع كل المواعظ. وقيل: تقديره بخصلة واحدة، ثم بينها بقوله: ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خُفٍّ﴾ فتكون «أن» في موضع خفض على البدل من «وَاحِدَةٍ»، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ، أي هي أن تقوموا. ومذهب الزجاج أنها في موضع نصب بمعنى لأن تقوموا. وهذا القيام معناه القيام إلى طلب الحق لا القيام الذي هو ضد القعود، وهو كما يقال: قام فلان بأمر كذا؛ أي لوجه الله والتقرب إليه. وكما قال تعالى: ﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خُفٍّ﴾ [النساء: ١٢٧]. ﴿مِثْلَ خُفٍّ﴾ أي وحيداً ومجتمعين؛ قاله السدي. وقيل: منفرداً برأيه ومشاوراً لغيره، وهذا قول مأثور. وقال القتيبي: مناظراً مع غيره ومفكراً في نفسه، وكله متقارب. ويحتمل رابعاً أن المثنى عمل النهار والفرادى عمل الليل، لأنه في النهار معاً وفي الليل وحيد، قاله الماوردي. وقيل: إنما قال: «مِثْلَ خُفٍّ وَفَرَادَى» لأن الذهن حجة الله على العباد وهو العقل، فأوفرهم عقلاً أوفرهم حظاً من الله، فإذا كانوا فرادى كانت فكرة واحدة، وإذا كانوا مثنى تقابل الذهنان فترأى من العلم لهما ما أضعف على الانفراد؛ والله أعلم. ﴿ثُمَّ تَنَفَّكُوا مِمَّا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ﴾ الوقف عند أبي حاتم وابن الأنباري على «ثُمَّ تَنَفَّكُوا». وقيل: ليس هو بوقف، لأن المعنى؛ ثم تنفكروا هل جرّبتكم على صاحبكم كذباً، أو رأيتم فيه جنة، أو في أحواله من فساد، أو اختلف إلى أحد ممن يدعي العلم بالسحر؛ أو تعلم الأقايص وقرأ الكتب، أو عرفتموه بالطمع في أموالكم، أو تقدرون على معارضته في سورة واحدة؛ فإذا عرفتم بهذا الفكر صدقه فما بال هذه المعاندة. ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا يَذِيرُ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال:

[٥١٢٠] لما نزلت هذه الآية ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] «وَرَهْطَكَ مِنْهُمْ الْمُحْلَصِينَ»^(١) خرج رسول الله ﷺ حتى صعد الصفا فهتف: يا صباحاه؟ فقالوا: من هذا الذي يهتف؟ قالوا: محمد؛ فاجتمعوا إليه فقال: «يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب - فاجتمعوا إليه فقال - رأيتم لو أخبرتمكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مُصَدِّقِي؟» قالوا: ما جربنا عليك كذباً. قال: «فإني

[٥١٢٠] صحيح أخرجه مسلم ٢٠٨ وغيره، ويأتي في سورة المسد.

(١) البيت لغيلان بن حريث.

نذير لكم بين يدي عذاب شديد». قال فقال أبو لهب: تَبَّا لك! أما جمعتنا إلا لهذا؟ ثم قال فنزلت هذه السورة ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ [المسد: ١] كذا قرأ الأعمش^(١) إلى آخر السورة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (٤٧).

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي جُعل عليّ تبليغ الرسالة ﴿فَهُوَ لَكُمْ﴾ أي ذلك الجُعل لكم إن كنت سألتكموه ﴿إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (٤٧) أي رقيب وعالم وحاضر لأعمالي وأعمالكم، لا يخفى عليه شيء فهو يجازي الجميع.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَ الْغُيُوبِ﴾ (٤٨).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ﴾ أي يبين الحجة ويظهرها. قال قتادة: بالحق بالوحي. وعنه: الحق القرآن. وقال ابن عباس: أي يقذف الباطل بالحق علام الغيوب. وقرأ عيسى بن عمر «عَلَامُ الْغُيُوبِ» على أنه بدل، أي قل إن ربي علام الغيوب يقذف بالحق. قال الزجاج: والرفع من وجهين على الموضع، لأن الموضع موضع رفع، أو على البدل مما في يقذف. النحاس: وفي الرفع وجهان آخران: يكون خبراً بعد خبر، ويكون على إضمار مبتدأ. وزعم الفراء أن الرفع في مثل هذا أكثر في كلام العرب إذا أتى بعد خبر «إِنَّ» ومثله ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ [ص: ٦٤] وقرئ: «الْغُيُوبُ» بالحركات الثلاث، فالغُيُوب كالبيوت، والغُيُوب كالصبور، وهو الأمر الذي غاب وخفي جداً.

قوله تعالى: ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾ (٤٩).

قوله تعالى: ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ قال سعيد عن قتادة: يريد القرآن. النحاس: والتقدير جاء صاحب الحق؛ أي الكتاب الذي فيه البراهين والحجج. ﴿وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ﴾ قال قتادة: الشيطان؛ أي ما يخلق الشيطان أحداً. ﴿وَمَا يُعِيدُ﴾ (٤٩) فـ«ما» نقي. ويجوز أن يكون استفهاماً بمعنى أي شيء؛ أي جاء الحق فأَيُّ شيء بقي للباطل حتى يعيده ويبدئه؛ أي فلم يبق منه شيء، كقوله: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقٍ﴾ [الحاقة: ٨] أي لا ترى.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ (٥٠).

(١) أي أتمها.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ وذلك أن الكفار قالوا تركت دين آبائك فضلت. فقال له: قل يا محمد إن ضللت كما تزعمون فإنما أضل على نفسي. وقراءة العامة «ضللت» بفتح اللام. وقرأ يحيى بن وثاب وغيره: «قُلْ إِنْ ضَلِلْتُ» بكسر اللام وفتح الضاد من «أضِلُّ»، والضلal والضلالة ضد الرشاد. وقد ضللت (بفتح اللام) أضل (بكسر الضاد)، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ فهذه لغة نجد وهي الفصيحة. وأهل العالية يقولون «ضللت» بالكسر «أضِلُّ»، أي إثم ضلالتني على نفسي. ﴿وَلِنْ أَهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي﴾ من الحكمة والبيان ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ أي سميع ممن دعاه قريب الإجابة. وقيل وجه النظم: قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ وَيَبْنِي الْحِجَّةَ، وضلال من ضل لا يبطل الحجة، ولو ضللت لأضررت بنفسي، لا أنه يبطل حجة الله، وإذا اهتديت فذلك فضل الله إذ ثبتني على الحجة إنه سميع قريب. قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ﴾ ذكر أحوال الكفار في وقت ما يضطرون فيه إلى معرفة الحق. والمعنى: لو ترى إذا فرغوا في الدنيا عند نزول الموت أو غيره من بأس الله تعالى بهم، روي معناه عن ابن عباس. الحسن: هو فرعهم في القبور من الصيحة. وعنه أن ذلك الفرع إنما هو إذا خرجوا من قبورهم؛ وقاله قتادة. وقال ابن مَعْقِل: إذا عاينوا عقاب الله يوم القيامة. السدي: هو فرعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيف الملائكة فلم يستطيعوا فراراً ولا رجوعاً إلى التوبة. سعيد بن جبیر: هو الجيش الذي يخسف بهم في البداء فيبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لقي أصحابه فيفرعون، فهذا هو فرعهم. ﴿فَلَا قُوَّةَ﴾ فلا نجاة؛ قاله ابن عباس. مجاهد: فلا مهرب. ﴿وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ أي من القبور. وقيل: من حيث كانوا، فهم من الله قريب لا يعزبون عنه ولا يفوتونه. وقال ابن عباس^(١): نزلت في ثمانين ألفاً يغزون في آخر الزمان الكعبة ليخربوها، وكما يدخلون البداء يخسف بهم؛ فهو الأخذ من مكان قريب.

قلت: وفي هذا المعنى خبر مرفوع عن حذيفة وقد ذكرناه في كتاب التذكرة، قال:

[٥١٢١] قال رسول الله ﷺ - وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب -:

[٥١٢١] باطل. أخرجه الطبري ٢٨٨٩١ من حديث حذيفة وأشار إلى وهنه وأما ابن كثير فقال في تفسيره ٥٥٢/٣: أورد الطبري ههنا حديثاً موضوعاً بالكلية، ولم ينبه عليه وهذا عجيب غريب منه اه فيه رَوَدَ بن جراح. حدث عن سفيان بنماكير، وقال الدارقطني: متروك.

(١) هذا من بدع التأويل، ولا يصح عن ابن عباس، والصواب أن ذلك يوم يحشرون إلى جهنم.

«فبيناهم كذلك إذ خرج عليهم السُّفْيَانِي من الوادي اليابس في فورة ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث جيشين، جيشاً إلى المشرق؛ وجيشاً إلى المدينة، فيسير الجيش نحو المشرق حتى ينزلوا بأرض بابل في المدينة الملعونة والبقعة الخبيثة - يعني مدينة بغداد، قال - فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف ويفتضون أكثر من مائة امرأة ويقتلون بها ثلاثمائة كبش من ولد العباس، ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فتخرج راية هدى من الكوفة فتلحق ذلك الجيش منها على ليلتين فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر ويستنقذون ما في أيديهم من السبي والغنائم ويحلّ جيشه الثاني بالمدينة فينتهبونها ثلاثة أيام ولياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل عليه السلام فيقول يا جبريل اذهب فأبدّهم فيضربها برجله ضربة يخسف الله بهم، وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝٥١﴾ فلا يبقى منهم إلا رجلان أحدهما بشير والآخر نذير وهما من جُهيّنة، ولذلك جاء القول: وعند جهينة الخبر اليقين. وقيل: «أُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ» أي قبضت أرواحهم في أماكنها فلم يمكنهم الفرار من الموت، وهذا على قول من يقول: هذا الفرع عند النزع. ويحتمل أن يكون هذا من الفرع الذي هو بمعنى الإجابة؛ يقال: فرع الرجل أي أجاب الصارخ الذي يستغيث به إذا نزل به خوف. ومنه الخبر إذا قال للأَنْصَار:

[٥١٢٢] «إِنكُمْ لَتَقْلُونَ عِنْدَ الطَّمَعِ وَتَكْثُرُونَ عِنْدَ الْفَرَعِ». ومن قال: أراد الخسف أو القتل في الدنيا كيوم بدر قال: أُخِذُوا فِي الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذُوا فِي الْآخِرَةِ. ومن قال: هو فرع يوم القيامة قال: أُخِذُوا مِنْ بَطْنِ الْأَرْضِ إِلَى ظَهَرِهَا. وقيل: «أُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ» من جهنم فألقوا فيها.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝٥٢﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَمَنَّا بِهِ﴾ أي بالقرآن. وقال مجاهد: بالله عز وجل. الحسن: بالبعث. قتادة: بالرسول ﷺ. ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝٥٢﴾ قال ابن عباس والضحاك: التناوش الرجعة؛ أي يطلبون الرجعة إلى الدنيا ليؤمنوا، وهيهات من ذلك! ومنه قول الشاعر:

تَمَنَّى أَنْ تَوُوبَ إِلَيَّ مَيِّ وَلَيْسَ إِلَيَّ تَنَاوُشُهَا سَبِيلُ

وقال السُّدِّي: هي التوبة؛ أي طلبوها وقد بَعُدَتْ، لأنه إنما تقبل التوبة في الدنيا.

[٥١٢٢] مضي تخريجه.

وقيل: التناوش التناول؛ قال ابن السكيت: يقال للرجل إذا تناول رجلاً ليأخذ برأسه ولحيته: ناشه ينوشه نَوْشاً. وأنشد:

فهي تنوش الحوض نَوْشاً مِنْ عَلَا نَوْشاً بِهِ تَقْطَعُ أَجْوَازَ الْفَلَاحِ^(١)

أي تتناول ماء الحوض من فوق وتشرب شرباً كثيراً، وتقطع بذلك الشرب فلوأت فلا تحتاج إلى ماء آخر. قال: ومنه المناوشة في القتال؛ وذلك إذا تدانى الفريقان. ورجل نَوْوَشَ أي ذو بطش. والتناوش. التناول: والانتياش مثله. قال الراجز:

كانت تنوش العنق انتياشا

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ يقول: أئني لهم تناول الإيمان في الآخرة وقد كفروا في الدنيا. وقرأ أبو عمرو والكسائي والأعمش وحمزة: «وأنني لهم التناؤش» بالهمز. النحاس: وأبو عبيدة يستبعد هذه القراءة؛ لأن «التناؤش» بالهمز البعد، فكيف يكون: وأنني لهم البعد من مكان بعيد. قال أبو جعفر: والقراءة جائزة حسنة، ولها وجهان في كلام العرب، ولا يتأول بها هذا المتأول البعيد، فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير مهموز، ثم همزت الواو لأن الحركة فيها خفية، وذلك كثير في كلام العرب. وفي المصحف الذي نقلته الجماعة عن الجماعة ﴿وَلَمَّا أَرْسِلْ أَقْنَتْ﴾ [المرسلات: ١١] والأصل «وَقُنَّت» لأنه مشتق من الوقت. ويقال في جمع دار: أدؤر. والوجه الآخر ذكره أبو إسحاق قال: يكون مشتقاً من النئيش وهو الحركة في إبطاء؛ أي من أين لهم الحركة فيما قد بُعد، يقال: نأشت الشيء أخذته من بُعد والنئيش: الشيء البطيء. قال الجوهري: التناؤش (بالهمز) التأخر والتباعد. وقد نأشت الأمر أناشته نأشاً أخرته؛ فانتأش. ويقال: فعله نئيشاً أي أخيراً. قال الشاعر:

تمننى نئيشاً أن يكون أطاعني وقد حدثت بعد الأمور أمور
وقال آخر:

قعدت زماناً عن طلابك للعلا وجئت نئيشاً بعد ما فاتك الخبر

وقال الفراء: الهمز وترك الهمز في التناؤش متقارب؛ مثل: ذمّت الرجل وذأمته أي عيبته. ﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ أي من الآخرة. وروى أبو إسحاق عن التميمي عن ابن عباس قال: «وَأَنَّى لَهُمُ» قال: الرد، سألوه وليس بحين ردّ.

(١) الأجواز: جمع جوز وهو الوسط.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ (٥٣).

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ﴾ أي بالله عز وجل. وقيل: بمحمد ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ يعني في الدنيا. ﴿وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ﴾ العرب تقول لكل من تكلم بما لا يحقه^(١): هو يقذف ويرجم بالغيب. ﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ على جهة التمثيل لمن يرحم ولا يصيب، أي يرمون بالظن فيقولون: لا بعث ولا نشور ولا جنة ولا نار، رَجْماً منهم بالظن؛ قاله قتادة. وقيل: «يقذفون» أي يرمون في القرآن فيقولون: سحر وشعر وأساطير الأولين. وقيل: في محمد؛ فيقولون ساحر شاعر كاهن مجنون. ﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ أي إن الله بعد لهم أن يعلموا صدق محمد. وقيل: أراد البعد عن القلب، أي من مكان بعيد عن قلوبهم. وقرأ مجاهد «ويَقْذِفُونَ بالغيب» غير مستمى الفاعل، أي يرمون به. وقيل: يقذف به إليهم من يغويهم ويضلهم.

قوله تعالى: ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ﴾ (٥٤).

قوله تعالى: ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ قيل: حيل بينهم وبين النجاة من العذاب. وقيل: حيل بينهم وبين ما يشتهون في الدنيا من أموالهم وأهلهم. ومذهب قتادة أن المعنى أنهم كانوا يشتهون لما رأوا العذاب أن يقبل منهم أن يطيعوا الله جل وعز ويتتهوا إلى ما يأمرهم به الله فحيل بينهم وبين ذلك؛ لأن ذلك إنما كان في الدنيا وقد زالت في ذلك الوقت. والأصل «حُولَ» فقلبت حركة الواو على الحاء فانقلبت ياء ثم حذفت حركتها لثقلها. ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ﴾ الأشياء جمع شَيْع، وشَيْع جمعه شيعة. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي بمن مضى من القرون السالفة الكافرة. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ﴾ أي من أمر الرسل والبعث والجنة والنار. وقيل: في الدين والتوحيد، والمعنى واحد. ﴿مُرِيبٍ﴾ أي يستراب به، يقال: أراب الرجل أي صار ذا ريبة، فهو مرِب. ومن قال هو من الرِب الذي هو الشك والتهمة قال: يقال شكٌ مرِب؛ كما يقال: عجبٌ عجيب وشعر شاعر؛ في التأكيد.

ختمت السورة، والحمد لله رب العالمين.

(١) حق الأمر: كان منه على يقين.

سورة فاطر

مكية في قول الجميع، وهي خمس وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى وَتِلْكَ وَرُبَّعٌ يُزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يجوز في «فاطر» ثلاثة أوجه: الخفض على النعت، والرفع على إضمار مبتدأ، والنصب على المدح. وحكى سيبويه: الحمد لله أهل الحمد مثله وكذا «جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ». والفاطر: الخالق. وقد مضى في «يوسف» وغيرها. والفطر: الشق عن الشيء؛ يقال: فطرته فانفطر. ومنه: فطر ناب البعير طلع، فهو بعير فاطر. وتفطر الشيء تشقق. وسيف فطار، أي فيه تشقق. قال عنتره: وسيفي كالعققة فهو كمعي سلاحي لا أقل ولا فطاراً^(١)

والفطر: الابتداء والاختراع. قال ابن عباس: كنت لا أدري ما «فاطر السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بشر، فقال أحدهما: أنا فطرتهما، أي أنا ابتدأتها. والفطر: حلب الناقة بالسبابة والإبهام. والمراد بذكر السموات والأرض العالم كله، ونبه بهذا على أن من قدر على الابتداء قادر على الإعادة. ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ﴾ لا يجوز فيه التنوين، لأنه لما مضى. ﴿رُسُلًا﴾ مفعول ثان، ويقال على إضمار فعل؛ لأن «فاعلاً» إذا كان لما مضى لم يعمل فيه شيئاً، وإعماله على أنه مستقبل حذف التنوين منه تخفيفاً. وقرأ الضحاك «الحمد لله فطر السموات والأرض» على الفعل الماضي. «جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا» الرسل منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، صلى الله عليهم أجمعين. وقرأ الحسن: «جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ» بالرفع. وقرأ خُليد بن نسيط «جعل الملائكة» وكله ظاهر. ﴿أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ﴾ نعت، أي أصحاب أجنحة. ﴿مَّتَنَّى وَتِلْكَ وَرُبَّعٌ﴾ أي اثنين

(١) عقيقة البرق: شعاعه. والكميع: الضجيع.

اثنين، وثلاثة ثلاثة، وأربعة أربعة. قال قتادة: بعضهم له جناحان، وبعضهم ثلاثة، وبعضهم أربعة؛ ينزلون بها من السماء إلى الأرض، ويعرجون من الأرض إلى السماء، وهي مسيرة كذا في وقت واحد، أي جعلهم رسلاً. قال يحيى بن سلام: إلى الأنبياء. وقال السدي: إلى العباد برحمة أو نقمة. وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود أن النبي ﷺ رأى جبريل عليه السلام له ستمائة جناح^(١). وعن الزهري أن جبريل عليه السلام قال له: «يا محمد، لو رأيت إسرافيل إن له لاثني عشر ألف جناح منها جناح بالمشرق وجناح بالمغرب وإن العرش لعلى كاهله وإنه في الأحايين ليتضاءل لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع - والوضع عصفور صغير - حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظمت»^(٢). و«أولو» اسم جمع لذو، كما أن هؤلاء اسم جمع لذا، ونظيرهما في المتمكنة: المخاض^(٣) والخلفة. وقد مضى الكلام في «مثنى وثلاث ورباع» في «النساء» وأنه غير منصرف. ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ أي في خلق الملائكة، في قول أكثر المفسرين؛ ذكره المهدوي. وقال الحسن: «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ» أي في أجنحة الملائكة ما يشاء. وقال الزهري وابن جريج: يعني حسن الصوت. وقد مضى القول فيه في مقدمة الكتاب^(٤). وقال الهيثم الفارسي: رأيت النبي ﷺ في منامي، فقال: «أنت الهيثم الذي تُزَيِّنُ القرآن بصوتك جزاك الله خيراً». وقال قتادة: «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ» الملاحه في العينين والحسن في الأنف والحلاوة في الفم. وقيل: الخط الحسن. وقال مهاجر الكلاعي قال النبي ﷺ:

[٥١٢٣] «الخط الحسن يزيد الكلام وضوحاً». وقيل: الوجه الحسن. وقيل في الخبر في هذه الآية: هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن؛ ذكره القشيري. النقاش: هو الشعر الجعد. وقيل: العقل والتمييز. وقيل: العلوم والصنائع. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من النقصان والزيادة. الزمخشري: والآية مطلقة تتناول كل زيادة في

[٥١٢٣] ضعيف جداً، ذكره الديلمي ٢٩٩٤ عن مهاجر الكلاعي مرفوعاً، وهذا مرسل مهاجر الكلاعي تابعي ذكره ابن حجر في الإصابة ٨٦٣٠ مع هذا الحديث، وقال: هو مرسل أخرجه ابن قانع والحديث لا يشبه كلام النبي صلى الله عليه وسلم، وهو شبه موضوع.

(١) تقدم فيما مضى. ويأتي في سورة النجم.

(٢) لا يصح عن الزهري، والأشبه أنه متلقى عن أهل الكتاب، فقد أسنده أبو الشيخ في «العظمة» ٢٨٨ عن كعب الأحبار بنحوه، وبرقم ٢٩٠ عن ابن عباس مرفوعاً بنحوه، وإسناده ضعيف جداً، فهو مسلسل بالضعفاء، يحيى بن سعيد الحمصي والأحوص بن حكيم وغيرهما.

(٣) المخاض: الحوامل من النوق. واحدها خلفة.

(٤) راجع باب كيفية التلاوة.

الخلق؛ من طول قامته، واعتدال صورة، وتمام في الأعضاء، وقوة في البطش، وحصافة في العقل، وجزالة في الرأي، وجرأة في القلب، وسماحة في النفس، وذلاقة في اللسان، ولباقة في التكلم، وحسن تأت^(١) في مزاولة الأمور؛ وما أشبه ذلك مما لا يحيط به وصف.

قوله تعالى: ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ وَمَا يُمَسِّكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ وأجاز النحويون في غير القرآن «فلا ممسك له» على لفظ «ما» و«لها» على المعنى. وأجازوا «وما يمسك فلا مرسِل لها». وأجازوا «ما يفتح الله للناس من رحمة» (بالرفع) تكون «ما» بمعنى الذي. أي إن الرسل بُعثوا رحمة للناس فلا يقدر على إرسالهم غير الله. وقيل: ما يأتيهم به الله من مطر أو رزق فلا يقدر أحد أن يمسكه، وما يمسك من ذلك فلا يقدر أحد على أن يرسله. وقيل: هو الدعاء؛ قاله الضحاك. ابن عباس: من توبة. وقيل: من توفيق وهداية.

قلت: ولفظ الرحمة يجمع ذلك؛ إذ هي منكورة للإشاعة والإبهام، فهي متناولة لكل رحمة على البذل، فهو عام في جميع ما ذكر. وفي موطأ مالك: أنه بلغه أن أبا هريرة كان يقول إذا أصبح وقد مُطر الناس: مُطرنا بنوء الفتح، ثم يتلو هذه الآية ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾. ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم.

قوله تعالى: ﴿ يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفٍ تُؤْفِكُونَ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ معنى هذا الذكر الشكر، ﴿ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ ﴾ يجوز في «غير» الرفع والنصب والخفض، فالرفع من وجهين: أحدهما: بمعنى هل من خالق إلا الله؛ بمعنى ما خالق إلا الله. والوجه الثاني: أن يكون نعتاً على الموضع؛ لأن المعنى: هل خالق غير الله، و«من» زائدة. والنصب على الاستثناء. والخفض على اللفظ. قال حميد الطويل: قلت للحسن: من خلق الشر؟ فقال سبحانه الله! هل من خالق غير الله جل وعز، خلق الخير والشر. وقرأ حمزة والكسائي: ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ ﴾ بالخفض. الباقيون بالرفع. ﴿ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أي المطر. ﴿ وَالْأَرْضِ ﴾ أي النبات. ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفٍ تُؤْفِكُونَ ﴾ من الأفك (بالفتح) وهو

(١) تأتي فلان حاجته: إذا ترقق بها وأتاها من وجهها.

الصرف؛ يقال: ما أفكك عن كذا، أي ما صرفك عنه. وقيل: من الإفك (بالكسر) وهو الكذب، ويرجع هذا أيضاً إلى ما تقدم؛ لأنه قول مصروف عن الصدق والصواب، أي من أين يقع لكم التكذيب بتوحيد الله. والآية حجة على القدرية لأنه نفى خالقاً غير الله وهم يثبتون معه خالقين، على ما تقدم في غير موضع.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (٤).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ يعني كفار قريش. ﴿فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعزّي نبيّه ويسلّيه ﷺ؛ وليتأسّى بمن قبله في الصبر. ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ قرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو حيوة وابن مُحيّصن وحמיד والأعمرش وحمزة ويحيى والكسائي وخلف (بفتح التاء) على أنه مسمى الفاعل. واختاره أبو عبيد لقوله تعالى: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ (الشورى: ٥٣) الباقون «تُرْجَع» على الفعل المجهول.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْرَتُكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ هذا وعظ للمكذّبين للرسول بعد إيضاح الدليل على صحة قوله: إن البعث والثواب والعقاب حق. ﴿فَلَا تَعْرَتُكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾ قال سعيد بن جبّير: غرور الحياة الدنيا أن يشتغل الإنسان بنعيمها ولذاتها عن عمل الآخرة، حتى يقول: يا ليتني قدّمت لحياتي. ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ قال ابن السكيت وأبو حاتم: «الغُرور» الشيطان. وغرور جمع غَرَّ، وغَرَّ مصدر. ويكون «الغُرور» مصدراً وهو بعيد عند غير أبي إسحاق؛ لأن «غرورته» متعدّ، والمصدر المتعدّي إنما هو على فَعَلٍ؛ نحو: ضربته ضرباً، إلا في أشياء يسيرة لا يقاس عليها؛ قالوا: لزمته لزوماً، ونَهَكَه المرض نهوكاً. فأما معنى الحرف فأحسن ما قيل فيه ما قاله سعيد بن جبّير، قال: الغرور بالله أن يكون الإنسان يعمل بالمعاصي ثم يتمنى على الله المغفرة. وقراءة العامة «الغُرور» (بفتح الغين) وهو الشيطان؛ أي لا يغرنكم بوساوسه في أنه يتجاوز عنكم لفضلكم. وقرأ أبو حيوة وأبو السّمّال العدويّ ومحمد بن السّمّيق «الغُرور» (برفع الغين) وهو الباطل؛ أي لا يغرنكم الباطل. وقال ابن السكيت: والغُرور (بالضم) ما اغترّ به من متاع الدنيا. قال الزجاج: ويجوز أن يكون الغرور جمع غارّ؛ مثل قاعد وقعود. النحاس: أو جمع غَرَّ، أو يُشَبَّه بقولهم: نهكه المرض نهوكاً ولزمه لزوماً. الزمخشري: أو مصدر «غره» كاللزوم والنهوك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ١﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ٢﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ أي فعادوه ولا تطيعوه. ويدلكم على عداوته إخراجهم أباكم من الجنة، وضمانه إضلالكم في قوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا لَهُمْ وَلَا أُولِيَّهُمْ﴾ [النساء: ١١٩] الآية. وقوله: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ١﴾ ثُمَّ لَا يَنَالُهُمْ مِنَ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ [الأعراف: ١٦ - ١٧] الآية. فأخبرنا جل وعز أن الشيطان لنا عدو مبين، واقتصص علينا قصته، وما فعل بأينا آدم ﷺ، وكيف انتدب لعداوتنا وغرورنا من قبل وجودنا وبعده، ونحن على ذلك نتولاه ونطيعه فيما يريد منا مما فيه هلاكنا، وكان الفضيل بن عياض يقول: يا كذاب يا مُفْتَرٍ، اتق الله ولا تَسُبَّ الشيطان في العلانية وأنت صديقه في السر. وقال ابن السماك: يا عجباً لمن عصى المحسن بعد معرفته بإحسانه! وأطاع اللعين بعد معرفته بعداوته! وقد مضى هذا المعنى في «البقرة» مجوداً. و«عدو» في قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ يجوز أن يكون بمعنى معادٍ، فيثنى ويجمع ويؤنث. ويكون بمعنى النسب فيكون موحداً بكل حال، كما قال جل وعز: ﴿فَاتَّخِذُوا لَهُمْ عَدُوًّا﴾ [الشعراء: ٧٧] وفي المؤنث على هذا أيضاً عدو. النحاس: فأما قول بعض النحويين إن الواو خفية فجاؤوا بالهاء فخطأ، بل الواو حرف جلد. ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ﴾ كُفْتُ «ما» «إن» عن العمل فوق بعدها الفعل. ﴿حِزْبُهُ﴾ أي أشياعه. ﴿لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ١﴾ فهذه عداوته. ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ يكون «الَّذِينَ» بدلاً «مِنْ أَصْحَابِ» فيكون في موضع خفض، أو يكون بدلاً من «حِزْبِهِ» فيكون في موضع نصب، أو يكون بدلاً من الواو فيكون في موضع رفع. وقول رابع وهو أحسنها: يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبره «لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ»؛ وكأنه سبحانه بين حال موافقته ومخالفته، ويكون الكلام قد تم في قوله: ﴿مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ١﴾ ثم ابتداء فقال: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ٢﴾. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ في موضع رفع بالابتداء أيضاً، وخبره ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ٣﴾ أي لذنوبهم. ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ٤﴾ وهو الجنة.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَضِلَّ مِنْ يَشَاءَ وَيَهْدِ مِنْ يَشَاءَ فَلَا نَذِيبَ لِنَفْسِكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ٨﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ «مَنْ» في موضع رفع بالابتداء، وخبره

محذوف. قال الكسائي: والذي يدل عليه قوله تعالى: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾^١ فالمعنى: أضمن زين له سوء عمله فرآه حسناً ذهب نفسك عليهم حسرات. قال: وهذا كلام عربي طريف لا يعرفه إلا قليل. وذكره الزمخشري عن الزجاج. قال النحاس: والذي قاله الكسائي أحسن ما قيل في الآية، لما ذكره من الدلالة على المحذوف، والمعنى أن الله جل وعز نهى نبيه عن شدة الاعتماد بهم والحزن عليهم، كما قال جل وعز: ﴿فَلَعَلَّكَ بَلِغٌ نَفْسِكَ﴾ [الكهف: ٦] قال أهل التفسير: قاتل. قال نصر بن علي: سألت الأصمعي عن قول النبي ﷺ في أهل اليمن:

[٥١٢٤] «هم أرق قلوباً وأبغ طاعة» ما معنى أبغ؟ فقال: أنصح. فقلت له: إن أهل التفسير مجاهداً وغيره يقولون في قول الله عز وجل: ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ﴾: معناه قاتل نفسك. فقال: هو من ذاك بعينه، كأنه من شدة النصح لهم قاتل نفسه. وقال الحسين بن الفضل: فيه تقديم وتأخير، مجازة: أضمن زين له سوء عمله فرآه حسناً، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات، فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء. وقيل: الجواب محذوف؛ المعنى أضمن زين له سوء عمله كمن هدى، ويكون يدل على هذا المحذوف ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾. وقرأ يزيد بن القعقاع: «فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ» وفي ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ أربعة أقوال، أحدها: أنهم اليهود والنصارى والمجوس؛ قاله أبو قلابة. ويكون «سوء عمله» معاندة الرسول عليه الصلاة والسلام. الثاني: أنهم الخوارج؛ رواه عمر بن القاسم. فيكون «سوء عمله» تحريف التأويل. الثالث: الشيطان؛ قاله الحسن. ويكون «سوء عمله» الإغواء. الرابع: كفار قريش؛ قاله الكلبي. ويكون «سوء عمله» الشرك. وقال: إنها نزلت في العاص بن وائل السهمي والأسود بن المطلب. وقال غيره: نزلت في أبي جهل بن هشام. ﴿فَرَأَاهُ حَسَنًا﴾ أي صواباً؛ قاله الكلبي. وقيل: جميلاً.

قلت: والقول بأن المراد كفار قريش أظهر الأقوال؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ [البقرة: ٢٧٢]، وقوله: ﴿وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ [آل عمران: ١٧٦]، وقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ بَلِغٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ عَٰثِرِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾^٢ [الكهف: ٦]، وقوله: ﴿لَعَلَّكَ بَلِغٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾^٣ [الشعراء: ٣]، وقوله في هذه

[٥١٢٤] غريب هكذا! وأخرجه البخاري ٤٣٨٨ ومسلم ٥٢ وأحمد ٢٣٥/٢ و٢٧٧ و٥٠٢ و٥٤١ وابن حبان ٧٢٩٧ من حديث أبي هريرة «أناكم أهل اليمن هم أرق أفئدة وأضعف قلوباً...» الحديث وسياق المصنف في غريب الحديث لابن الجوزي ٥٨/١.

الآية: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ﴾. وهذا ظاهر بين، أي لا ينفع تأسفك على مقامهم على كفرهم، فإن الله أضلهم. وهذه الآية ترد على القدرية قولهم على ما تقدم؛ أي أفمن زُيِّن له سوء عمله فرآه حسناً تريد أن تهديه، وإنما ذلك إلى الله لا إليك، والذي إليك هو التبليغ. وقرأ أبو جعفر وشيبة وابن مُحَيِّص: «فَلَا تَذْهَبْ» بضم التاء وكسر الهاء «نَفْسُكَ» نصباً على المفعول، والمعنيان متقاربان. «حَسْرَاتٍ» منصوب مفعول من أجله؛ أي فلا تذهب نفسك للحسرات. و«عَلَيْهِمْ» صلة «تذهب»، كما تقول: هلك عليه حُبّاً ومات عليه حزناً. وهو بيان للمتحسر عليه. ولا يجوز أن يتعلق بالحسرات؛ لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته. ويجوز أن يكون حالاً كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر؛ كما قال جرير:

مَشَقُّ الْهَوَاجِزِ لِحَمَهُنَّ مَعَ الشَّرَى حَتَّى ذَهَبْنَ كَلَاكِلاً وَصُدُوراً
يريد: رجعن كَلَاكِلاً وصدوراً؛ أي لم يبق إلا كلاكها وصدورها. ومنه قول الآخر:

فعلى إثرهم تساقط نفسي حسرات وذكرهم لي سقام
أو مصدراً. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَتْهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْفُشُورُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَتْهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ﴾ مَيِّت ومَيِّت واحد، وكذا مَيِّتة ومَيِّتة؛ هذا قول الحُذَّاق من النحويين. وقال محمد بن يزيد: هذا قول البصريين، ولم يستثن أحداً، واستدل على ذلك بدلائل قاطعة. وأنشد:

ليس من مات فاستراح مَيِّتٍ إنما المَيِّت مَيِّت الأحياء
إنما المَيِّت من يعيش كثيراً كاسفاً بأله قليل الرجاء

قال: فهل ترى بين مَيِّت ومَيِّت فرقا، وأنشد:

هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ أَيَسَارُ بْنُ يَسَرَ سُوَاسَ مَكْرُمةِ أَبْنَاءِ أَيَسَارِ

قال: فقد أجمعوا على أن هَيِّنُونَ وَلَيِّنُونَ واحد، وكذا مَيِّت ومَيِّت، وسَيِّد وسَيِّد. قال: «فَسُقْنَتْهُ» بعد أن قال: «وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ» وهو من باب تلوين الخطاب. وقال أبو عبيدة: سبيله «فَسُقْنَتْهُ»، لأنه قال: «فَثِيرُ سَحَابًا». الزمخشري: فإن قلت: لم جاء «فَثِيرُ» على المضارعة دون ما قبله وما بعده؟ قلت: لتحكي الحال التي تقع فيها إثارة

الرياح السحاب، وتستحضر تلك الصورة البديعة الدالة على القدرة الربانية؛ وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تُستغرب، أو تهمّ المخاطب أو غير ذلك؛ كما قال تأبط شراً:

بأنّي قد لقيت الغول تهوي بسهب كالصحيفة صححان^(١)
فأضربها بلا دَهِشٍ فخرت صريعاً لليدين وللجِـران^(٢)

لأنه قصد أن يصوّر لقومه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول، كأنه يُبصرهم إياها، ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرّاته على كل هول، وثباته عند كل شدة. وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت، لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل: «فسقنا» و«أحيينا» معدولاً بهما عن لفظة الغيبة إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدل عليه. وقراءة العامة «الرياح». وقرأ ابن مُحَيِّص وابن كثير والأعمش ويحيى وحمزة والكسائي «الريح» توحيداً. وقد مضى بيان هذه الآية والكلام فيها مستوفى. ﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ (١)﴾ أي كذلك تُخَيَّوْنَ بعد ما مُتُّمْ؛ من نشر الإنسان نشوراً. فالكاف في محل الرفع؛ أي مثل إحياء الموت نشر الأموات. وعن أبي رزين العقيلي قال:

[٥١٢٥] قلت يا رسول الله، كيف يحيي الله الموتى، وما آية ذلك في خلقه؟ قال: «أما مررت بوادي أهلِكَ مُمِحِلاً ثم مررت به يَهْتَرُ خَضِراً» قلت: نعم يا رسول الله. قال: «فكذلك يحيي الله الموتى وتلك آيته في خلقه» وقد ذكرنا هذا الخبر في «الأعراف» وغيرها.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَوْمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً﴾ التقدير عند الفراء: من كان يريد علم العزة. وكذا قال غيره من أهل العلم. أي من كان يريد علم العزة التي لا ذلة معها؛ لأن العزة إذا كانت تؤدّي إلى ذلة فإنما هي تعرض للذلة، والعزة التي لا ذلّ معها الله عز وجل. ﴿جَمِيعاً﴾ منصوب على الحال. وقدّر الزجاج معناه: من كان يريد بعبادته الله عز

[٥١٢٥] تقدم في الأعراف، آية: ٥٧.

(١) السهب: الفضاء البعيد. الصححان: المستوي من الأرض.

(٢) الجِـران: مقدم العنق من مذبح البعير إلى منحره.

وجل العزة - والعزة له سبحانه - فإن الله عز وجل يُعِزُّه في الآخرة والدنيا.

قلت: وهذا أحسن، وروي مرفوعاً على ما يأتي^(١). ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً﴾ ظاهر هذا إيثار السامعين من عزته، وتعريفهم أن ما وجب له من ذلك لا مطمع فيه لغيره؛ فتكون الألف واللام للعهد عند العالمين به - سبحانه - وبما وجب له من ذلك، وهو المفهوم من قوله الحق في سورة يونس: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ﴾ [يونس: ٦٥]. ويحتمل أن يريد سبحانه أن يثبته ذوي الأقدار والهمم من أين تنال العزة ومن أين تُستحق؛ فتكون الألف واللام للاستغراق، وهو المفهوم من آيات هذه السورة. فمن طلب العزة من الله وصدقته في طلبها بافتقار وذل، وسكون وخضوع، وجدها عنده - إن شاء الله - غير ممنوعة ولا محجوبة عنه؛ قال ﷺ:

[٥١٢٦] «من تواضع لله رفعه الله». ومن طلبها من غيره وكله إلى من طلبها عنده. وقد ذكر قوماً طلبوا العزة عند من سواه فقال: ﴿الَّذِينَ يَتَخَذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَنُغُوتَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾ [النساء: ١٣٩]. فأنبأك صريحاً لا إشكال فيه أن العزة له يُعِزُّ بها من يشاء ويُذِلُّ من يشاء. وقال ﷺ مفسراً لقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً﴾:

[٥١٢٧] «من أراد عز الدارين فليطع العزيز». وهذا معنى قول الزجاج. ولقد أحسن من قال:

وإذا تذللَّت الرقاب تواضعاً منا إليك فعزّها في ذلّها

فمن كان يريد العزة لينال الفوز الأكبر، ويدخل دار العزة - والله العزة - فليقتصد بالعزة الله سبحانه والاعتزاز به؛ فإنه من اعتز بالعبد أذله الله، ومن اعتز بالله أعزه الله.

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ فيه مسألتان:

[٥١٢٦] صحيح. أخرجه أبو نعيم ٤٨/٨ من حديث عمر وإسناده ضعيف، وأخرجه القضاعي ٣٣٥ وأحمد برقم ٦٤٨١ والترمذي ٢٦١٨ وفيه ابن لهيعة، وهو عند مسلم ٢٥٨٨ وابن حبان ٣٢٤٨ من حديث أبي هريرة، وهو طرف حديث، فالحديث صحيح.

[٥١٢٧] موضوع. أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ١١٩/١ - ١٢٠ من حديث أنس وصدره «يقول الله عز وجل كل يوم: أنا العزيز من أراد عزّ». وأعله بداد بن عفان وأنه يضع الحديث والطريق الثاني فيه سعيد بن هبيرة وهو ممن يسرق الحديث.

(١) أي برقم: ٥١٢٧.

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ وتم الكلام. ثم تبدى ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ على معنى: يرفعه الله، أو يرفع صاحبه. ويجوز أن يكون المعنى: والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب؛ فيكون الكلام متصلاً على ما يأتي بيانه. والصعود هو الحركة إلى فوق، وهو العروج أيضاً. ولا يتصور ذلك في الكلام لأنه عرض، لكن ضرب صعوده مثلاً لقبوله؛ لأن موضع الثواب فوق، وموضع العذاب أسفل. وقال الزجاج: يقال ارتفع الأمر إلى القاضي أي علمه؛ فهو بمعنى العلم. وخص الكلام والطيب بالذكر لبيان الثواب عليه. وقوله: «إِلَيْهِ» أي إلى الله يصعد. وقيل: يصعد إلى سمائه والمحل الذي لا يجري فيه لأحد غيره حكم. وقيل: أي يحمل الكتاب الذي كتب فيه طاعات العبد إلى السماء. و«الْكَلِمُ الطَّيِّبُ» هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيبة. وقيل: هو التحميد والتمجيد، وذكر الله ونحوه. وأنشدوا:

لا ترض من رجل حلاوة قوله حتى يُزَيِّنَ ما يقول فَعَالَ
فإذا وزنت فعاله بمقاله فتوَارَنَّا فإِخَاءَ ذاك جَمَالَ

وقال ابن المُقَفَّع: قول بلا عمل، كثير يد بلا دسم، وسحاب بلا مطر، وقوس بلا وتر. وفيه قيل:

لا يكون المقال إلا بفعل كلُّ قولٍ بلا فعالٍ هَبَاءٍ
إنَّ قولاً بلا فعالٍ جميل ونكاحاً بلا وَلِيٍّ سواء

وقرأ الضحاك «يُصْعَدُ» بضم الياء. وقرأ جمهور الناس «الكَلِمُ» جمع كلمة. وقرأ أبو عبد الرحمن «الكلام».

قلت: فالكلام على هذا قد يطلق بمعنى الكلم وبالعكس؛ وعليه يخرج قول أبي القاسم: أقسام الكلام ثلاثة؛ فوضع الكلام موضع الكلم، والله أعلم. ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما: المعنى والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب. وفي الحديث «لا يقبل الله قولاً إلا بعمل، ولا يقبل قولاً وعملاً إلا بنية، ولا يقبل قولاً وعملاً ونية إلا بإصابة السنة»^(١). قال ابن عباس: فإذا ذكر العبدُ الله وقال كلاماً طيباً وأدَّى فرائضه، ارتفع قوله مع عمله، وإذا قال ولم يؤدِّ فرائضه ردَّ قوله على عمله. قال ابن عطية: وهذا قول يردّه معتقد أهل السنة ولا يصح عن ابن عباس. والحق أن العاصي التارك للفرائض إذا ذكر الله وقال كلاماً طيباً فإنه مكتوب له متقبَّل منه، وله حسناته وعليه سيئاته، والله تعالى يتقبل من كل من اتقى الشرك. وأيضاً فإن الكلام الطيب عمل صالح، وإنما يستقيم قول من يقول: إن العمل هو الرفع للكلم، بأن يتأول أنه يزيده في رفعه

(١) لا أصل له من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنما هو من كلام بعض السلف.

وحسن موقعه إذا تعاضد معه. كما أن صاحب الأعمال من صلاة وصيام وغير ذلك، إذا تخلل أعماله كَلِمٌ طَيِّبٌ وذكر الله تعالى كانت الأعمال أشرف؛ فيكون قوله: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ موعظة وتذكرة وحِصْنٌ على الأعمال. وأما الأقوال التي هي أعمال في نفوسها؛ كالتوحيد والتسبيح فمقبولة. قال ابن العربي: «إن كلام المرء بذكر الله إن لم يقترن به عمل صالح لم ينفع؛ لأن من خالف قوله فعله فهو وبال عليه. وتحقيق هذا: أن العمل إذا وقع شرطاً في قبول القول أو مرتبطاً، فإنه لا قبول له إلا به، وإن لم يكن شرطاً فيه فإن كلمه الطيب يكتب له، وعمله السيئ يكتب عليه، وتقع الموازنة بينهما، ثم يحكم الله بالفوز والربح والخسران».

قلت: ما قاله ابن العربي تحقيق. والظاهر أن العمل الصالح شرط في قبول القول الطيب. وقد جاء في الآثار أن العبد إذا قال: لا إله إلا الله بنية صادقة نظرت الملائكة إلى عمله، فإن كان العمل موافقاً لقوله صعدا جميعاً، وإن كان عمله مخالفاً وقف قوله حتى يتوب من عمله. فعلى هذا العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله. والكناية في «يرفعه» ترجع إلى الكلم الطيب. وهذا قول ابن عباس وشهر بن حوشب وسعيد بن جبيرة ومجاهد وقتادة وأبي العالية والضحاك. وعلى أن «الكلم الطيب» هو التوحيد، فهو الرفع للعمل الصالح؛ لأنه لا يقبل العمل الصالح إلا مع الإيمان والتوحيد. أي والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب؛ فالكناية تعود على العمل الصالح. وروي هذا القول عن شهر بن حوشب قال: «الكلم الطيب» القرآن «والعمل الصالح يرفع» القرآن. وقيل: تعود على الله جل وعز؛ أي أن العمل الصالح يرفع الله على الكلم الطيب؛ لأن العمل تحقيق الكلم، والعامل أكثر تعباً من القائل، وهذا هو حقيقة الكلام؛ لأن الله هو الرفع الخافض. والثاني والأول مجاز، ولكنه سائغ جائز. قال النحاس: القول الأول أولاها وأصحها لعلو من قال به، وأنه في العربية أولى؛ لأن القراء على رفع العمل. ولو كان المعنى: والعمل الصالح يرفع الله، أو العمل الصالح يرفع الكلم الطيب، لكان الاختيار نصف العمل. ولا نعلم أحداً قرأه منصوباً إلا شيئاً روي عن عيسى بن عمر أنه قال: قرأه أناس «والعمل الصالح يرفع الله». وقيل: والعمل الصالح يرفع صاحبه، وهو الذي أراد العزة وعلم أنها تُطلب من الله تعالى؛ ذكره القشيري.

الثانية: ذكروا عند ابن عباس أن الكلب يقطع الصلاة، فقرأ هذه الآية: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾. وهذا استدلال بعموم على مذهب السلف في القول بالعموم، وقد دخل في الصلاة بشروطها، فلا يقطعها عليه شيء إلا بثبوت ما يوجب

ذلك؛ من مثل ما انعقدت به من قرآن أو سنة أو إجماع. وقد تعلق من رأى ذلك بقوله عليه السلام:

[٥١٢٨] «يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الأسود» فقلت: [يا أبا ذر^(١)] ما بال الكلب الأسود من الكلب الأبيض من الكلب الأحمر؟ فقال: «إن الأسود شيطان» خرجه مسلم. وقد جاء ما يعارض هذا، وهو ما خرّجه البخاري عن ابن أخي ابن شهاب أنه سأل عمه عن الصلاة يقطعها شيء؟ فقال: لا يقطعها شيء، أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت:

[٥١٢٩] لقد كان رسول الله ﷺ يقوم فيصلي من الليل، وإنني لمعتضة بينه وبين القبلة على فراش أهله.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ ذكر الطبري في (كتاب آداب النفوس): حدثني يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا سفيان عن ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب الأشعري في قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ﴾ ^(١٠) قال: هم أصحاب الرياء؛ وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة. وقال أبو العالية: هم الذين مكروا بالنبي ﷺ لما اجتمعوا في دار الندوة. وقال الكلبي: يعني الذين يعملون السيئات في الدنيا. مقاتل: يعني الشرك، فتكون «السيئات» مفعولة. ويقال: بار يبور إذا هلك وبطل. وبارت السوق أي كسدت، ومنه: نعوذ بالله من بوار الأيِّم^(٢) وقوله: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ ^(١١) [الفتح: ١٢] أي هلكى. والمكر: ما عمل على سبيل احتيال وخديعة. وقد مضى في «سبأ».

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ^(١٢).

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ قال سعيد عن قتادة قال: يعني آدم عليه السلام، والتقدير على هذا: خلق أصلكم من تراب. ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ قال: أي التي أخرجها من ظهور آبائكم. ﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ قال: أي زوج بعضكم بعضاً،

[٥١٢٨] صحيح. أخرجه مسلم ٥١٠ وأبو داود ٧٠٢ والنسائي ٦٣/٢ وابن ماجه ٩٥٢ وأحمد ١٤٩/٥ والطائسي ٤٥٣ وابن حبان ٢٣٨٥ من حديث أبي ذر.

[٥١٢٩] أخرجه البخاري ٥١١ وتقدم.

(١) زيادة عن صحيح مسلم ٣٦٥/١.

(٢) التي لا زوج لها.

فالذكر زوج الأنثى ليتم البقاء في الدنيا إلى انقضاء مدتها. ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ أي جعلكم أزواجاً فيتزوج الذكر بالأنثى فيتناسلن بعلم الله، فلا يكون حمل ولا وضع إلا والله عالم به، فلا يخرج شيء عن تدبيره. ﴿وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ سماه معمرأ بما هو صائر إليه، قال سعيد بن جبير عن ابن عباس: «وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ إِلَّا كَتَبَ عمره، كم هو سنة كم هو شهراً كم هو يوماً كم هو ساعة، ثم يكتب في كتاب آخر: نقص من عمره يوم، نقص شهر، نقص سنة، حتى يستوفى أجله. وقاله سعيد بن جبير أيضاً، قال: فما مضى من أجله فهو النقصان، وما يستقبل فهو الذي يعمره، فالهاء على هذا للمعمر. وعن سعيد أيضاً: يكتب عمره كذا وكذا سنة، ثم يكتب في أسفل ذلك: ذهب يوم، ذهب يومان، حتى يأتي على آخره، وعن قتادة: المعمر من بلغ ستين سنة، والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة. ومذهب الفراء في معنى «وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» أي ما يكون من عمره «وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ» بمعنى معمر آخر، أي ولا ينقص الآخر من عمره إلا في كتاب. فالكناية في «عمره» ترجع إلى آخر غير الأول. وكُنِيَ عنه بالهاء كأنه الأول، ومثله قولك: عندي درهم ونصفه، أي نصف آخر، وقيل: إن الله كتب عمر الإنسان مائة سنة إن أطاع، وتسعين إن عصى، فأيهما بلغ فهو في كتاب. وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام:

[٥١٣٠] «من أحب أن يُبْسَطَ له في رزقه ويُنسأ له في أثره فليصل رحمه» أي أنه يكتب في اللوح المحفوظ: عمر فلان كذا سنة، فإن وصل رحمه زيد في عمره كذا سنة. فبين ذلك في موضع آخر من اللوح المحفوظ، إنه سيصل رحمه فمن اطلع على الأول دون الثاني ظن أنه زيادة أو نقصان. وقد مضى هذا المعنى عند قوله تعالى: ﴿يَمَحُورُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [الرعد: ٣٩] والكناية على هذا ترجع إلى العمر. وقيل: المعنى وما يعمر من معمر أي هرم، ولا ينقص آخر من عمر الهرم إلا في كتاب؛ أي بقضاء من الله جل وعز. روي معناه عن الضحاك واختاره النحاس، قال: وهو أشبهها بظاهر التنزيل. وروي نحوه عن ابن عباس. فالهاء على هذا يجوز أن تكون للمعمر، ويجوز أن تكون لغير المعمر. ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي كتابة الأعمال والآجال غير متعذر عليه. وقراءة العامة «يُنْقِصُ» بضم الياء وفتح القاف. وقرأت فرقة منهم يعقوب «يُنْقِصُ» بفتح الياء وضم القاف، أي لا ينقص من عمره شيء. يقال: نقص الشيء بنفسه ونقصه غيره، وزاد بنفسه وزاده غيره، متعدي ولازم. وقرأ الأعرج والزهري «مِنْ عُمُرِهِ» بتخفيف الميم.

[٥١٣٠] أخرجه مسلم ٢٥٥٧ وتقدم.

وضمها الباقون. وهما لغتان مثل الشُّحْق والشُّحْق. و«يَسِير» أي إحصاء طويل الأعمار وقصيرها لا يتعذر عليه شيء منها ولا يعزب. والفعل منه: يَسُر. ولو سميت به إنساناً انصرف؛ لأنه فعيل.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ فِيهِ مَوَازِيرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٦).

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى: قال ابن عباس: «فُرَاتٌ» حلو، و«أُجَاجٌ» مرّ. وقرأ طلحة: «هذا مِلْحٌ أُجَاجٌ» بفتح الميم وكسر اللام بغير ألف. وأما المالح فهو الذي يجعل فيه الملح. وقرأ عيسى وابن أبي إسحاق «سائغ شرابه» مثل سيد وميت. ﴿وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ لا اختلاف في أنه منهما جميعاً. وقد مضى في «النحل» الكلام فيه.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ مذهب أبي إسحاق أن الحلية إنما تستخرج من الملح، فقليل منهما لأنهما مختلطان. وقال غيره: إنما تستخرج الأصناف التي فيها الحلية من الدرّ وغيره من المواضع التي فيها العذب والملح نحو العيون، فهو مأخوذ منهما؛ لأن في البحر عيوناً عذبة، وبينهما يخرج اللؤلؤ عند التمازج. وقيل: من مطر السماء. وقال محمد بن يزيد قولاً رابعاً، قال: إنما تستخرج الحلية من الملح خاصة. النحاس: وهذا أحسنها وليس هذا عنده، لأنهما مختلطان، ولكن جمعا ثم أخبر عن أحدهما كما قال جل وعز: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [القصص: ٧٣]. وكما تقول: لو رأيت الحسن والحجاج لرأيت خيراً وشراً. وكما تقول: لو رأيت الأصمعي وسيبويه لمألت يدك لغة ونحواً. فقد عرف معنى هذا، وهو كلام فصيح كثير، فكذا: ﴿وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ فاجتمعا في الأوّل وانفرد الملح بالثاني.

الثالثة: وفي قوله: ﴿تَلْبَسُونَهَا﴾ دليل على أن لباس كل شيء بحسبه؛ فالخاتم يجعل في الإصبع، والسوار في الذراع، والقلادة في العنق، والخلخال في الرجل. وفي البخاري والنسائي عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة: افتراش الحرير كلبسه؟ قال نعم. وفي الصحاح عن أنس «فقمّت على حصير لنا قد اسودّ من طول ما لبس»^(١). الحديث.

(١) رواه البخاري في كتاب الصلاة، باب (٢٠) الصلاة على الحصير، حديث رقم ٣٨٠، ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب (٤٨) حديث رقم ٦٥٨، وأحمد ١٣/١٣١ - ١٤٥.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَرَىٰ الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاحِرُ﴾ قال النحاس: أي ماء الملح خاصة، ولولا ذلك لقال فيهما. وقد مَحَرَّت السفينة تَمَحَّر إذا شقت الماء. وقد مضى هذا في «النحل». ﴿لِتَبْنَوْا مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال مجاهد: التجارة في الفلك إلى البلدان البعيدة في مدة قريبة؛ كما تقدّم في «البقرة». وقيل: ما يستخرج من حليته ويصاد من حيتانه. ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ على ما آتاكم من فضله. وقيل: على ما أنجاكم من هوله.

قوله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ تقدّم في «آل عمران» وغيرها. ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ تقدّم في «لقمان» بيانه. ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ أي هذا الذي من صنعه ما تقرّر هو الخالق المدبر، والقادر المقتدر؛ فهو الذي يعبد. ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني الأصنام. ﴿مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ أي لا يقدرّون عليه ولا على خلقه. والقطمير: القشرة الرقيقة البيضاء التي بين الثمرة والنواة؛ قاله أكثر المفسرين. وقال ابن عباس: هو شق النواة؛ وهو اختيار المبرّد، وقاله قتادة. وعن قتادة أيضاً: القطمير القمّع الذي على رأس النواة. الجوهري: ويقال هي النكتة البيضاء التي في ظهر النواة، تنبت منها النخلة.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكَكُمْ وَلَا يَنْتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ﴾ أي إن تستغيثوا بهم في النوائب لا يسمعو دعاءكم؛ لأنها جمادات لا تبصر ولا تسمع. ﴿وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ إذ ليس كل سامع ناطقاً. وقال قتادة: المعنى لو سمعوا لم ينفعوكم. وقيل: أي لو جعلنا لهم عقولاً وحياة فسمعوا دعاءكم لكانوا أطوع لله منكم، ولما استجابوا لكم على الكفر. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكَكُمْ﴾ أي يجحدون أنكم عبدتموهم، ويتبرءون منكم. ثم يجوز أن يرجع هذا إلى المعبودين مما يعقل؛ كالملائكة والجن والأنبياء والشياطين؛ أي يجحدون أن يكون ما فعلتموه حقاً، وأنهم أمروكم بعبادتهم؛ كما أخبر عن عيسى بقوله: ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾ [المائدة: ١١٦]. ويجوز أن يندرج فيه الأصنام أيضاً، أي يحييها الله حتى تخبر أنها ليست أهلاً للعبادة. ﴿وَلَا يَنْتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ﴾ هو الله

جل وعز؛ أي لا أحد أخبر بخلق الله من الله، فلا ينبئك مثله في عمله.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (١٥).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي المحتاجون إليه في بقائكم وكل أحوالكم. الزمخشري: «فإن قلت لم عرّف الفقراء؟ قلت: قصد بذلك أن يريهم أنهم لشدة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء، وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه من الناس وغيرهم؛ لأن الفقر مما يتبع الضعف، وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر؛ وقد شهد الله سبحانه على الإنسان بالضعف في قوله: ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ (النساء: ٢٨)، وقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ (الروم: ٥٤) ولو نكر لكان المعنى: أنتم بعض الفقراء. فإن قلت: قد قبل «الفقراء» بـ«الغني» فما فائدة «الحميد»؟ قلت: لما أثبت فقرهم إليه وغناه عنهم، وليس كل غني نافعاً بغناه إلا إذا كان الغني جواداً منعماً، وإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد - ذكر «الحميد» ليدلّ به على أنه الغني النافع بغناه خلقه، الجواد المنعم عليهم، المستحق بإنعامه عليهم أن يحمده». وتخفيف الهمزة الثانية أجود الوجوه عند الخليل، ويجوز تخفيف الأولى وحدها وتخفيفهما وتحقيقهما جميعاً. ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (١٥) تكون «هو» زائدة، فلا يكون لها موضع من الإعراب، وتكون مبتدأة فيكون موضعها رفعاً.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ (١٦) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (١٧).

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ فيه حذف؛ المعنى إن يشأ أن يذهبكم يذهبكم؛ أي يفتنيكم. ﴿وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي أطوع منكم وأزكى. ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ أي ممتنع عسير متعذر. وقد مضى هذا في «إبراهيم».

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۗ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ (١٨).

تقدم الكلام فيه، وهو مقطوع مما قبله. والأصل «تَوَزَّرَ» حذفت الواو اتباعاً ليزر. ﴿وَازِرَةٌ﴾ نعت لمحدوف، أي نفس وازرة. وكذا ﴿وَيَنْتَعِثُ مِثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا﴾ قال الفراء: أي نفس مثقلة أو دابة. قال: وهذا يقع للمذكر والمؤنث. قال الأخفش: أي وإن

تدع مثقلة إنساناً إلى حملها وهو ذنوبها. والحمل ما كان على الظهر، والحمل حمل المرأة وحمل النخلة؛ حكاهما الكسائي بالفتح لا غير. وحكى ابن السكيت أن حمل النخلة يفتح ويكسر. ﴿لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ التقدير على قول الأخفش: ولو كان الإنسان المدعو ذا قربي. وأجاز الفراء ولو كان ذو قربي. وهذا جائز عند سيبويه، ومثله ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠] فتكون «كان» بمعنى وقع، أو يكون الخبر محذوفاً؛ أي وإن كان فيمن تطالبون ذو عسرة. وحكى سيبويه: الناس مجزيون بأعمالهم إن خير فخير؛ على هذا. وخيراً فخير؛ على الأول. وروي عن عكرمة أنه قال: بلغني أن اليهودي والنصراني يرى الرجل المسلم يوم القيامة فيقول له: ألم أكن قد أسديت إليك يداً؟ ألم أكن قد أحسنت إليك؟ فيقول بلى. فيقول: انفعني؛ فلا يزال المسلم يسأل الله تعالى حتى ينقصر من عذابه. وأن الرجل ليأتي إلى أبيه يوم القيامة فيقول: ألم أكن بك باراً، وعليك مشفقاً، وإليك محسناً، وأنت ترى ما أنا فيه، فهب لي حسنة من حسناتك، أو احمل عني سيئة؛ فيقول: إن الذي سألتني يسير؛ ولكني أخاف مثل ما تخاف. وأن الأب ليقول لابنه مثل ذلك فيرد عليه نحوه من هذا. وأن الرجل ليقول لزوجته: ألم أكن أحسن العشرة لك، فاحملي عني خطيئة لعلي أنجو؛ فتقول: إن ذلك ليسير ولكني أخاف مما تخاف منه. ثم تلا عكرمة: ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾. وقال الفضيل بن عياض: هي المرأة تلقى ولدها فتقول: يا ولدي، ألم يكن بطني لك وعاء، ألم يكن ثديي لك سقاء، ألم يكن حجري لك وطاء؛ فيقول: بلى يا أماء؛ فتقول: يا بني، قد أثقلتني ذنوبي فاحمل عني منها ذنباً واحداً؛ فيقول: إليك عني يا أماء، فإني بذنبي عنك مشغول.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ أي إنما يقبل إنذارك من يخشى عقاب الله تعالى. وهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾ [يس: ١١].

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ﴾ أي من اهتدى فإنما يهتدي لنفسه. وقرئ: «ومن ارزكى فإنما يزكى لنفسه». ﴿وَالِلَّهِ الْمَصِيرُ﴾ أي إليه مرجع جميع الخلق.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ ١١ ﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾ ١٢ ﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾ ١٣ ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ ١٤. قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ ١١ أي الكافر والمؤمن والجاهل

والعالم. مثل: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ [المائدة: ١٠٠]. ﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾ قال الأخفش سعيد: «لا» زائدة؛ والمعنى ولا الظلمات والنور، ولا الظل والحرور. قال الأخفش: والحرور لا يكون إلا مع شمس النهار، والسموم يكون بالليل، وقيل بالعكس. وقال زُؤبة بن العجاج: الحرور تكون بالنهار خاصة، والسموم يكون بالليل خاصة، حكاه المهدوي. وقال الفراء: السموم لا يكون إلا بالنهار، والحرور يكون فيهما. النحاس: وهذا أصح؛ لأن الحرور فعول من الحرّ، وفيه معنى التكثير، أي الحرّ المؤذي.

قلت: وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال:

[٥١٣١] «قالت النار ربّ أكل بعضي بعضاً فأذن لي أتنفس فأذن لها بتفسين نفْس في الشتاء ونفس في الصيف فما وجدتم من برد أو زمهرير فمن نفْس جهنم وما وجدتم من حر أو حرور فمن نفس جهنم». وروي من حديث الزهري عن سعيد عن أبي هريرة: «فما تجدون من الحرّ فمن سمومها وشدة ما تجدون من البرد فمن زمهريرها» وهذا يجمع تلك الأقوال، وأن السموم والحرور يكون بالليل والنهار؛ فتأمل. وقيل: المراد بالظل والحرور الجنة والنار؛ فالجنة ذات ظل دائم، كما قال تعالى: ﴿أَكُلْهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا﴾ [الرعد: ٣٥] والنار ذات حرور، وقال معناه السُّدي. وقال ابن عباس: أي ظل الليل، وحرّ السموم بالنهار. قُطْرُب: الحرور الحر، والظل البرد. ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ قال ابن قُتَيْبَة: الأحياء العقلاء، والأموات الجاهل. قال قتادة: هذه كلها أمثال؛ أي كما لا تستوي هذه الأشياء كذلك لا يستوي الكافر والمؤمن. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي يُسمع أوليائه الذين خلقهم لجنّته. ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ﴾ أي الكفار الذين أَمَات الكفر قلوبهم؛ أي كما لا تُسمع من مات، كذلك لا تُسمع من مات قلبه. وقرأ الحسن وعيسى الثقفي وعمرو بن ميمون: «يُسْمِعُ مَنْ فِي الْقُبُورِ» بحذف التنوين تخفيفاً؛ أي هم بمنزلة أهل القبور في أنهم لا ينتفعون بما يسمعون ولا يقبلونه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾.

أي رسول منذر؛ فليس عليك إلا التبليغ، ليس لك من الهدى شيء إنما الهدى يد الله تبارك وتعالى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾.

[٥١٣١] مضى برقم: ٢٧/١١.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أي بشيراً بالجنة أهل طاعته، ونذيراً بالنار أهل معصيته. ﴿وَأَنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ أي سلف فيها نبي. قال ابن جريج: إلا العرب.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير ﴿٢١﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ يعني كفار قريش. ﴿فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أنبياءهم، يسلي رسوله ﷺ. ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي بالمعجزات الظاهرات والشرائع الواضحات. ﴿وَبِالزُّبُرِ﴾ أي الكتب المكتوبة. ﴿وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ أي الواضح. وكرر الزبر والكتاب وهما واحد لاختلاف اللفظين. وقيل: يرجع البيّنات والزبر والكتاب إلى معنى واحد، وهو ما أنزل على الأنبياء من الكتب. ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ أي كيف كانت عقوبتي لهم. وأثبت وزش عن نافع وشيبة الياء في «نكيري» حيث وقعت في الوصل دون الوقف. وأثبتها يعقوب في الحالين، وحذفها الباقون في الحالين. وقد مضى هذا كله، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ﴾ ومن الناس والدواب والأنعم مختلف ألوانهم كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾ ﴿٢٢﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ هذه الرؤية رؤية القلب والعلم؛ أي ألم ينته علمك ورأيت بقلبك أن الله أنزل؛ ف«أن» واسمها وخبرها سدّت مسدّ مفعولي الرؤية. ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ﴾ هو من باب تلوين الخطاب. ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ نصبت «مختلفاً» نعتاً لـ «ثمرات». ﴿أَلْوَانُهَا﴾ رفع بمختلف، وصلاح أن يكون نعتاً لـ «ثمرات» لما عاد عليه من ذكره. ويجوز في غير القرآن رفعه؛ ومثله رأيت رجلاً خارجاً أبوه. ﴿بِهِ﴾ أي بالماء وهو واحد، والثمرات مختلفة. ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا﴾ الجدد جمع جذّة، وهي الطرائق المختلفة الألوان، وإن كان الجميع حجراً أو تراباً. قال الأخفش: ولو كان جمع جديد لقال: جُدُد (بضم الجيم والدال) نحو سرير وسرر وقال زهير:

كأنه أسفع الخدين ذو جُدُدٍ طاوٍ ويرتع بعد الصيف عُرِيَانَا

وقيل: إن الجدد القِطْع، مأخوذ من جددت الشيء إذا قطعت؛ حكاه ابن بحر. قال

الجوهري: والجُدَّة الحُطَّة التي في ظهر الحمار تخالف لونه. والجُدَّة الطريقة، والجمع جدد؛ قال تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا﴾ أي طرائق تخالف لون الجبل. ومنه قولهم: ركب فلان جُدَّة من الأمر؛ إذا رأى فيه رأياً. وكساء مجدّد: فيه خطوط مختلفة. الزمخشري: وقرأ الزهري «جدد» بالضم جمع جديدة، وهي الجُدَّة؛ يقال: جديدة وجُدُد وجدائد؛ كسفينة وسفن وسفائن. وقد فسّر بها قول أبي ذؤيب:

جَوْنُ السَّراةِ له جدائد أربع

وروي عنه «جَدَد» بفتحين، وهو الطريق الواضح المسفر، وضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض. ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَوَابِّ﴾ وقرئ: «والدواب» مخففاً. ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ: «وَلَا الضَّالِّينَ» لأن كل واحد منهما فرّ من التقاء الساكنين، فحرك ذلك أولهما، وحذف هذا آخرهما؛ قاله الزمخشري. ﴿وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾ أي فيهم الأحمر والأبيض والأسود وغير ذلك، وكل ذلك دليل على صانع مختار. وقال: «مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ» فذكر الضمير مراعاة لـ«من»؛ قاله المؤرّج. وقال أبو بكر بن عياش: إنما ذكر الكناية لأجل أنها مردودة إلى «ما» مضمرة؛ مجازة: ومن الناس ومن الدواب ومن الأنعام ما هو مختلف ألوانه، أي أبيض وأحمر وأسود. ﴿وَعَرَابِيبٌ سُودٌ﴾ قال أبو عبيدة: الغريب الشديد السواد؛ ففي الكلام تقديم وتأخير، والمعنى: ومن الجبال سود غرايب. والعرب تقول للشديد السواد الذي لونه كلون الغراب: أسود غريب. قال الجوهري: وتقول هذا أسود غريب؛ أي شديد السواد. وإذا قلت: غرايب سود، تجعل السود بدلاً من غرايب لأن توكيد الألوان لا يتقدم. وفي الحديث عن النبي ﷺ:

[٥١٣٢] «إن الله يبغض الشيخ الغريب» يعني الذي يخضب بالسواد. قال امرؤ

القيس:

العين طامحة واليد سابعة والرجل لافحة والوجه غريب

وقال آخر يصف كزماً:

ومن تعاجيب خلق الله غاطية^(١) يُعَصِّرُ منها مُلاحِيَّ وغريب

[٥١٣٢] ضعيف أخرجه ابن عدي ٣/١٥٧ من حديث أبي هريرة، وإسناده ضعيف، لضعف رشدين بن سعد وانظر فيض القدير ١٨٥١.

(١) الغاطية: الشجرة التي طالت أغصانها. ملاحِيّ: أبيض.

﴿كَذَلِكَ﴾ هنا تمام الكلام؛ أي كذلك تختلف أحوال العباد في الخشية، ثم استأنف فقال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ ^(٢٨) ^(٢٨) يعني بالعلماء الذين يخافون قدرته؛ فمن علم أنه عز وجل قدير أيقن بمعاقبته على المعصية، كما روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» قال: الذين علموا أن الله على كل شيء قدير. وقال الربيع بن أنس: من لم يخش الله تعالى فليس بعالم. وقال مجاهد: إنما العالم من خشي الله عز وجل. وعن ابن مسعود: كفى بخشية الله تعالى علماً وبالاغترار جهلاً. وقيل لسعد بن إبراهيم: من أفقه أهل المدينة؟ قال أنقاهم لربه عز وجل. وعن مجاهد قال: إنما الفقيه من يخاف الله عز وجل. وعن علي رضي الله عنه قال: إن الفقيه حق الفقيه من لم يقنط الناس من رحمة الله، ولم يرخص لهم في معاصي الله تعالى، ولم يؤمنهم من عذاب الله، ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى غيره؛ إنه لا خير في عبادة لا علم فيها، ولا علم لا فقه فيه، ولا قراءة لا تدبر فيها. وأسند الدارمي أبو محمد عن مكحول قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥١٣٣] «إن فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم - ثم تلا هذه الآية - ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾. إن الله وملائكته وأهل سمواته وأهل أرضيه والنون في البحر يصلون على الذين يعلمون الناس الخير» الخبر مرسل. قال الدارمي: وحدثني أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن يزيد بن حازم قال حدثني عمي جرير بن زيد أنه سمع ثيباً يحدث عن كعب قال: إني لأجد نعت قوم يتعلمون لغير العمل، ويتفقهون لغير العبادة، ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة، ويلبسون جلود الضأن، قلوبهم أمر من الصبر؛ في يغترون، وإياي يخادعون، في حلفت لأتيحنّ لهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران^(١). خرّجه الترمذي مرفوعاً من حديث أبي الدرداء وقد كتبه في مقدمة الكتاب. الزمخشري: فإن قلت: فما وجه قراءة من قرأ «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ» بالرفع «مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» بالنصب، وهو عمر بن عبد العزيز، وتُحكى عن أبي حنيفة. قلت: الخشية في هذه القراءة استعارة، والمعنى: إنما يجلّهم ويعظمهم كما يُجلّ المهيّب المخشّي من الرجال بين الناس من بين جميع عباده. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾ ^(٢٨) ^(٢٨) تحليل لوجوب الخشية، لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم، وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم. والمعاقب والمثيب حقّه أن يخشى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرّاً

[٥١٣٣] مرسل. أخرجه الدارمي ٨٨/١ برقم ٢٩٤ من حديث مكحول وهذا مرسل، وله شواهد وورد موصولاً، وتقدم.

(١) تقدم في المقدمة مرفوعاً.

وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ فِجْرَةً لَّنْ تَكْبُورَ ﴿٢١﴾ لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ هذه آية القراء العاملين العالمين الذين يقيمون الصلاة الفرض والنفل، وكذا في الإنفاق. وقد مضى في مقدمة الكتاب ما ينبغي أن يتخلق به قارئ القرآن. ﴿يَرْجُونَ فِجْرَةً لَّنْ تَكْبُورَ ﴿٢١﴾﴾ قال أحمد بن يحيى: خبر «إن» «يرجون». ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ قيل: الزيادة الشفاعة في الآخرة. وهذا مثل الآية الأخرى: ﴿رِجَالٌ لَا لَّهُمْ فِيهَا بَرْقٌ وَلَا بَعْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ - إِلَى قَوْلِهِ - وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ [النور: ٣٧ - ٣٨]، وقوله في آخر النساء: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ١٧٣] وهناك بيناه. ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ﴾ للذنوب. ﴿شَكُورٌ﴾ يقبل القليل من العمل الخالص، ويشيب عليه الجزيل من الثواب.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿٢١﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ يعني القرآن. ﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي من الكتب. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿٢١﴾ .

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٢٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٤﴾ الَّذِي أَهْلَأَ دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٢٥﴾﴾ .

فيه أربع مسائل:

الأولى: هذه الآية مشككة؛ لأنه قال جل وعز: ﴿اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ ثم قال: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ وقد تكلم العلماء فيها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم. قال النحاس: فمن أصح ما روي في ذلك ما روي عن ابن عباس «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ» قال: الكافر؛ رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس أيضاً. وعن ابن عباس أيضاً «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ» قال: نجت فرقتان،

ويكون التقدير في العربية: فمنهم من عبادنا ظالم لنفسه؛ أي كافر. وقال الحسن: أي فاسق. ويكون الضمير الذي في «يَدْخُلُونَهَا» يعود على المقتصد والسابق لا على الظالم. وعن غكرمة وقتادة والضحاك والفراء أن المقتصد المؤمن العاصي، والسابق التقي على الإطلاق. قالوا: وهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة الواقعة: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ [الواقعة: ٧] الآية. قالوا وبعيد أن يكون ممن يصطفى ظالم. ورواه مجاهد عن ابن عباس. قال مجاهد: «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ» أصحاب المشأمة، «وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ» أصحاب الميمنة، «وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ» السابقون من الناس كلهم. وقيل: الضمير في «يَدْخُلُونَهَا» يعود على الثلاثة الأصناف، على ألا يكون الظالم هاهنا كافراً ولا فاسقاً. وممن روي عنه هذا القول عمر وعثمان وأبو الدرداء، وابن مسعود وعقبة بن عمرو وعائشة، والتقدير على هذا القول: أن يكون الظالم لنفسه الذي عمل الصغائر و(المقتصد) قال محمد بن يزيد: هو الذي يعطي الدنيا حقها والآخرة حقها؛ فيكون «جَنَاتٌ عَذْنٌ يَدْخُلُونَهَا» عائداً على الجميع على هذا الشرح والتبيين؛ وروي عن أبي سعيد الخدري. وقال كعب الأحبار: استوت منابهم - ورب الكعبة - وتفاضلوا بأعمالهم. وقال أبو إسحاق السبيعي: أما الذي سمعت منذ ستين سنة فكلهم ناج. وروى أسامة بن زيد أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية وقال:

[٥١٣٤] «كلهم في الجنة». وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية ثم قال: قال

رسول الله ﷺ:

[٥١٣٥] «سَابِقُنَا سَابِقٌ وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٌ وَظَالِمُنَا مَغْفُورٌ لَهُ». فعلى هذا القول يقدر

مفعول الاصطفاء من قوله: ﴿أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ مضافاً حذف كما

[٥١٣٤] أخرجه الطبراني في «الكبير»: ٤١٠ من حديث أسامة، وقال الهيثمي في المجمع ١١٢٩٣: فيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى سبىء الحفظاً هلكن شواهد كثيرة، وانظر الآتي.

[٥١٣٥] أخرجه العقيلي في «الضعفاء» ١٤٩١ من حديث عمر، وأعله بالفضل بن عَميرة، وقال وروي بإسناد أصلي من هذا، وورد من حديث أبي الدرداء أخرجه أحمد ١٩٤/٥ و ١٩٨ و ٤٤٤/٦ والطبراني كما في المجمع ٩٥/٧ - ٩٦ والحاكم ٤٢٦/٢ وهو حديث حسن لمجيئه من طرق، وإن كان في بعضها مقال، وقد صححه الحاكم، وفصل اختلاف طرقه وانظر المجمع. وفي الباب عن أبي سعيد، وعوف بن مالك، وهذا الأخير عند الطبراني (٧٩/١٨ - ٨٠) وهو حديث حسن بشواهد، وورد من حديث أنس والبراء وغيرهم كما في الدر المنثور ٤٧١/٥ - ٤٧٢ وجاء موقفاً عن جماعة من الصحابة. وانظر تفسير الشوكاني ٢٠٦٥ و ٢٠٦٦ و ٢٠٦٧.

حذف المضاف في ﴿وَسَلِّ الْقَرِيَّةَ﴾ [يوسف: ٨٢] أي اصطفينا دينهم، فبقي اصطفيناهم؛ فحذف العائد إلى الموصول كما حذف في قوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ﴾ [هود: ٣١] أي تزدريهم، فالاصطفاء إذاً موجه إلى دينهم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ﴾ [البقرة: ١٣٢]. قال النحاس: وقول ثالث: يكون الظالم صاحب الكِبائر، والمقتصد الذي لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته؛ فيكون: ﴿جَنَّتْ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ للذين سبقوا بالخيرات لا غير. وهذا قول جماعة من أهل النظر؛ لأن الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى.

قلت: القول الوسط أولها وأصحها إن شاء الله؛ لأن الكافر والمنافق لم يصطفوا بحمد الله، ولا اصطفى دينهم. وهذا قول ستة من الصحابة، وحسبك. وسنزيده بياناً وإيضاحاً في باقي الآية.

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَوْزَنَّا الْكِتَابَ﴾ أي أعطينا. والميراث عطاء حقيقة أو مجازاً؛ فإنه يقال فيما صار للإنسان بعد موت آخر. و«الكتاب» هاهنا يريد به معاني الكتاب وعلمه وأحكامه وعقائده، وكأن الله تعالى لما أعطى أمة محمد ﷺ القرآن، وهو قد تضمن معاني الكتب المنزلة، فكأنه ورث أمة محمد عليه السلام الكتاب الذي كان في الأمم قبلنا. ﴿اصْطَفَيْنَا﴾ أي اخترنا. واشتقاقه من الصفو، وهو الخلو من شوائب الكدر. وأصله اصتَفَوْنَا، فأبدلت التاء طاء والواو ياء. ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾ قيل المراد أمة محمد ﷺ، قاله ابن عباس وغيره. وكان اللفظ يحتمل جميع المؤمنين من كل أمة، إلا أن عبارة توريث الكتاب لم تكن إلا لأمة محمد ﷺ، والأول لم يرثوه. وقيل: المصطفون الأنبياء، توارثوا الكتاب بمعنى أنه انتقل عن بعضهم إلى آخر، قال الله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُودَ﴾ [النمل: ١٦]، وقال: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ [مريم: ٦] فإذا جاز أن تكون النبوة مورثة فكذلك الكتاب. ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ من وقع في صغيرة. قال ابن عطية: وهذا قول مردود من غير ما وجه. قال الضحاك: معنى ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ أي من ذرِّيَتهم ظالم لنفسه وهو المشرك. الحسن: من أممهم، على ما تقدّم ذكره من الخلاف في الظالم. والآية في أمة محمد ﷺ. وقد اختلفت عبارات أرباب القلوب^(١) في الظالم والمقتصد والسابق، فقال سهل بن عبد الله: السابق العالم، والمقتصد المتعلم، والظالم الجاهل. وقال ذو النون المصري: الظالم الذاكِر الله بلسانه فقط، والمقتصد الذاكِر بقلبه، والسابق الذي لا ينساه. وقال الأنطاكي: الظالم صاحب الأقوال، والمقتصد صاحب الأفعال، والسابق صاحب الأحوال. وقال ابن عطاء: الظالم الذي

(١) عامة هذه الأقوال مناكير، وحسبنا ما ورد برقم ٥٠٣٥.

يحب الله من أجل الدنيا، والمقتصد الذي يحبه من أجل العقبى، والسابق الذي أسقط مراده بمراد الحق. وقيل: الظالم الذي يعبد الله خوفاً من النار، والمقتصد الذي يعبد الله طمعاً في الجنة، والسابق الذي يعبد الله لوجهه لا لسبب. وقيل: الظالم الزاهد في الدنيا، لأنه ظلم نفسه فترك لها حظاً وهي المعرفة والمحبة، والمقتصد العارف، والسابق المحب. وقيل: الظالم الذي يجزع عند البلاء، والمقتصد الصابر على البلاء، والسابق المتلذذ بالبلاء. وقيل: الظالم الذي يعبد الله على الغفلة والعادة، والمقتصد الذي يعبد على الرغبة والرغبة، والسابق الذي يعبد على الهيبة. وقيل: الظالم الذي أُعْطِيَ فَمَنَعَ، والمقتصد الذي أُعْطِيَ فَبَذَلَ، والسابق الذي مُنِعَ فشكر وآثر. يروى أن عابدين التقيا فقال: كيف حال إخوانكم بالبصرة؟ قال: بخير، إن أعطوا شكروا وإن مُنِعُوا صبروا. فقال: هذه حالة الكلاب عندنا ببلخ! عُبَادنا إن مُنِعُوا شكروا وإن أُعْطُوا آثروا. وقيل: الظالم من استغنى بماله، والمقتصد من استغنى بدينه، والسابق من استغنى بربه. وقيل: الظالم التالي للقرآن ولا يعمل به، والمقتصد التالي للقرآن ويعمل به، والسابق القاريء للقرآن العالم به والعالم به. وقيل^(١): السابق الذي يدخل المسجد قبل تأذين المؤذن، والمقتصد الذي يدخل المسجد وقد أذن، والظالم الذي يدخل المسجد وقد أقيمت الصلاة؛ لأنه ظلم نفسه الأجر فلم يحصل لها ما حصله غيره. وقال بعض أهل العلم في هذا: بل السابق الذي يدرك الوقت والجماعة فيدرك الفضيلتين، والمقتصد الذي إن فاتته الجماعة لم يفرط في الوقت، والظالم الغافل عن الصلاة حتى يفوت الوقت والجماعة، فهو أولى بالظلم. وقيل: الظالم الذي يحب نفسه، والمقتصد الذي يحب دينه، والسابق الذي يحب ربه. وقيل: الظالم الذي يتنصف ولا يُنصف، والمقتصد الذي يتنصف ويُنصف، والسابق الذي يُنصف ولا يتنصف. وقالت عائشة رضي الله عنها: السابق الذي أسلم قبل الهجرة، والمقتصد من أسلم بعد الهجرة، والظالم من لم يسلم إلا بالسيف؛ وهم كلهم مغفور لهم.

قلت: ذكر هذا الأقوال وزيادة عليها الثعلبي في تفسيره. وبالجملية فهم طرفان وواسطة، وهو المقتصد الملازم للقصد وهو ترك الميل؛ ومنه قول جابر بن حنّى الثعلبي: نعاطي الملوك السلم ما قصدوا لنا وليس علينا قتلهم بمحرّم أي نعاطيهم الصلح ما ركبوا بنا القصد، أي ما لم يجوروا، وليس قتلهم بمحرّم علينا إن جاروا؛ فلذلك كان المقتصد منزلة بين المنزلتين، فهو فوق الظالم لنفسه ودون السابق بالخيرات. ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ يعني إتياننا الكتاب لهم.

(١) هذا القول وأشباهه من الباطل، وهو من بدع التأويل.

وقيل: ذلك الاصطفاء مع علمنا بعيوبهم هو الفضل الكبير. وقيل: وعد الجنة لهؤلاء الثلاثة فضل كبير.

الثالثة: وتكلم الناس في تقديم الظالم على المقتصد والسابق ف قيل: التقديم في الذكر لا يقتضي تشريفاً؛ كقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الحشر: ٢٠]. وقيل: قدم الظالم لكثرة الفاسقين منهم وغلبتهم، وأن المقتصدين قليل بالإضافة إليهم، والسابقين أقل من القليل؛ ذكره الزمخشري ولم يذكره غيره. وقيل: قدم الظالم لتأكيد الرجاء في حقه، إذ ليس له شيء يتكل عليه إلا رحمة ربه. واتكل المقتصد على حسن ظنه، والسابق على طاعته. وقيل: قدم الظالم لثلاث يئس من رحمة الله، وآخر السابق لثلاث يعجب بعمله. وقال جعفر بن محمد بن علي الصادق رضي الله عنه: قدم الظالم ليخبر أنه لا يتقرب إليه إلا بصرف رحمته وكرمه، وأن الظلم لا يؤثر في الاصطفائية إذا كانت ثم عناية، ثم ثنى بالمقتصدين لأنهم بين الخوف والرجاء، ثم ختم بالسابقين لثلاث يأمن أحد مكر الله، وكلهم في الجنة بحرمة كلمة الإخلاص: «لا إله إلا الله محمد رسول الله». وقال محمد بن علي الترمذي: جمعهم في الاصطفاء إزالةً للعلل عن العطاء؛ لأن الاصطفاء يوجب الإرث، لا الإرث يوجب الاصطفاء، ولذلك قيل في الحكمة: صحح النسبة ثم ادع في الميراث. وقيل: آخر السابق ليكون أقرب إلى الجنات والثواب، كما قدم الصوامع والبيع في «سورة الحج» على المساجد، لتكون الصوامع أقرب إلى الهدم والخراب، وتكون المساجد أقرب إلى ذكر الله. وقيل: إن الملوك إذا أرادوا الجمع بين الأشياء بالذكر قدموا الأدنى؛ كقوله تعالى: ﴿لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٦٧]، وقوله: ﴿يَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ إِنشَاءً وَيَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ الذِّكْرَ﴾ [الشورى: ٤٩]، وقوله: ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الحشر: ٢٠].

قلت: ولقد أحسن من قال:

وغاية هذا الجود أنت وإنما يوافي إلى الغايات في آخر الأمر

الرابعة: قوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ جمعهم في الدخول لأنه ميراث، والعاق والبار في الميراث سواء إذا كانوا معترفين بالنسب؛ فالعاصي والمطيع مقرون بالرب. وقرئ: «جَنَّةُ عَدْنٍ» على الأفراد، كأنها جنة مختصة بالسابقين لقتلهم؛ على ما تقدم. و«جَنَّاتٍ عَدْنٍ» بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر؛ أي يدخلون جنات عدن يدخلونها. وهذا للجميع، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى. وقرأ أبو عمرو «يَدْخُلُونَهَا»

بضم الياء وفتح الخاء. قال: لقوله: «يُحَلَوْنَ». وقد مضى في «الحج» الكلام في قوله تعالى: ﴿يُحَلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [الحج: ٢٣].

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ قال أبو ثابت: دخل رجل المسجد فقال اللهم ارحم غربتي وآنس وحدتي ويسر لي جليساً صالحاً. فقال أبو الدرداء: لئن كنت صادقاً فلأنا أسعد بذلك منك، سمعت النبي ﷺ يقول:

[٥١٣٦] ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ - قال - فيجيء هذا السابق فيدخل الجنة بغير حساب، وأما المقتصد فيحاسب حساباً يسيراً، وأما الظالم لنفسه فيحبس في المقام ويوبخ ويقرع ثم يدخل الجنة فهم الذين قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾. وفي لفظ آخر: «وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك يحبسون في طول المحشر ثم هم الذين يتلقاهم الله برحمته فهم الذين يقولون ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾» - إلى قوله - ﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ [٢٥]. وقيل: هو الذي يؤخذ منه في مقامه؛ يعني يكفر عنه بما يصيبه من الهم والحزن، ومنه قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣] يعني في الدنيا. قال الثعلبي: وهذا التأويل أشبه بالظاهر؛ لأنه قال: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ ، ولقوله: ﴿الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ والكافر والمنافق لم يصطفوا.

قلت: وهذا هو الصحيح، وقد قال ﷺ:

[٥١٣٧] «ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة، ريحها طيب وطعمها مر». فأخبر أن المنافق يقرؤه، وأخبر الحق سبحانه وتعالى أن المنافق في الدرك الأسفل من النار، وكثير من الكفار واليهود والنصارى يقرؤونه في زماننا هذا. وقال مالك: قد يقرأ القرآن من لا خير فيه. والنَّصَب: التعب. واللُّغُوب: الإعياء.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نُجْزِي كُلَّ كَفُورٍ﴾ [٢٦] وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ

[٥١٣٦] تقدم في الذي قبله مستوفياً، وهو حسن يشواهد.

[٥١٣٧] صحيح. أخرجه البخاري ٥٠٢٠ و ٥٠٥٩ و ٥٤٢٧ ومسلم ٧٩٧ وأبو داود ٤٨٣٠ والترمذي ٢٨٦٥ والنسائي ١٢٤/٨ وأحمد ٤٠٨/٤ وابن حبان ٧٧٠ من حديث أبي موسى بآثم منه.

الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَّلَهُ نُعْمِرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ
مِنْ نَصِيرٍ ﴿٣٧﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ لما ذكر أهل الجنة وأحوالهم ومقاتلتهم، ذكر أهل النار وأحوالهم ومقاتلتهم. ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا﴾ مثل: ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ ﴿٧٤﴾ [طه: ٧٤]. ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ مثل: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦]. ﴿كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ﴾ ﴿٣١﴾ أي كافر بالله ورسوله. وقرأ الحسن «فيموتون» بالنون، ولا يكون للنفي حينئذ جواب، ويكون «فيموتون» عطفاً على «يُقْضَىٰ» تقديره لا يقضى عليهم ولا يموتون؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ [المرسلات: ٣٦]. قال الكسائي: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ [المرسلات: ٣٦] بالنون في المصحف لأنه رأس آية و﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ لأنه ليس رأس آية. ويجوز في كل واحد منهما ما جاز في صاحبه. ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا﴾ أي يستغيثون في النار بالصوت العالي. والصراخ الصوت العالي، والصارخ المستغيث، والمصرخ المغيث. قال^(١):

كنا إذا ما أتاننا صارخ فنزع كان الصراخ له قرع الظنابيب^(٢)

﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا﴾ أي يقولون ربنا أخرجنا من جهنم وردنا إلى الدنيا. ﴿نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ قال ابن عباس: نقل: لا إله إلا الله. وهو معنى قولهم: ﴿غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ أي من الشرك؛ أي نؤمن بدل الكفر، ونطيع بدل المعصية، ونمثل أمر الرسل. ﴿أَوَّلَهُ نُعْمِرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ﴾ هذا جواب دعائهم؛ أي فيقال لهم، فالقول مضمّر. وترجم البخاري: (باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر لقوله عز وجل: ﴿أَوَّلَهُ نُعْمِرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾ يعني الشيب) حدثنا عبد السلام بن مطهر قال حدثنا عمر بن علي قال حدثنا معن بن محمد الغفاري عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال:

[٥١٣٨] «أعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى بلغه ستين سنة». قال الخطابي:

«أعذر إليه» أي بلغ به أقصى العذر، ومنه قولهم: قد أعذر من أنذر؛ أي أقام عذر نفسه

[٥١٣٨] صحيح، أخرجه البخاري ٦٤١٩ وتقدم.

(١) هو سلامة بن جندل.

(٢) جمع ظنوب: وهو مسمار يكون في جبة السنان.

في تقديم نذارته. والمعنى: أن من عمره الله ستين سنة لم يبق له عذر؛ لأن الستين قريب من معترك المنايا، وهو سرُّ الإنابة والخشوع وترقُّب المنية ولقاء الله تعالى؛ ففيه إعذار بعد إعذار، الأول بالنبي ﷺ، والموتان في الأربعين والستين. قال عليّ وابن عباس وأبو هريرة في تأويل قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ نَعْمَ لَكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ﴾: إنه ستون سنة. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال في مواعظته:

[٥١٣٩] «ولقد أبلغ في الإعذار من تقدّم في الإنذار وإنه لينادي منادٍ من قبل الله تعالى أبناء الستين «أولم نعمركم ما يتذكّر فيه من تذكّر وجاءكم النذير»». وذكر الترمذي الحكيم من حديث عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ:

[٥١٤٠] «إذا كان يوم القيامة نودي أبناء الستين وهو العمر الذي قال الله ﷻ ﴿أُولَئِكَ نَعْمَ لَكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ﴾». وعن ابن عباس أيضاً أنه أربعون سنة. وعن الحسن البصري ومسروق مثله. ولهذ القول أيضاً وجه، وهو الصحيح؛ والحجة له قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [الأحقاف: ١٥] الآية. ففي الأربعين تناهي العقل، وما قبل ذلك وما بعده منتقص عنه، والله أعلم. وقال مالك: أدركت أهل العلم ببلدنا وهم يطلبون الدنيا والعلم ويخالطون الناس، حتى يأتي لأحدهم أربعون سنة، فإذا أتت عليهم اعتزلوا الناس واشتغلوا بالقيامة حتى يأتيهم الموت. وقد مضى هذا المعنى في سورة «الأعراف». وخرّج ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال:

[٥١٤١] «أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من تجاوز ذلك».

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا﴾ وقرئ «وجاءتكم النذير» واختلف فيه؛ فقليل القرآن. وقيل الرسول؛ قاله زيد بن علي وابن زيد. وقال ابن عباس وعكرمة وسفيان ووكيع والحسين بن الفضل والفراء والطبري: هو الشيب. وقيل: النذير الحمى. وقيل: موت الأهل والأقارب. وقيل: كمال العقل. والنذير بمعنى الإنذار.

قلت: فالشيب والحمى وموت الأهل كلّهُ إنذار بالموت؛ قال ﷺ:

[٥١٤٢] «الحمى رائدُ الموت». قال الأزهري: معناه أن الحمى رسول الموت، أي

[٥١٣٩] هو الآتي.

[٥١٤٠] ضعيف ذكره الترمذي الحكيم في نوادره ص ١٧٧ وفي نسخة ٣٧٦/١. وأسنده الطبراني في «الكبير» ١١٤١٥ من حديث ابن عباس، وفيه الفضل بن إبراهيم متروك.

[٥١٤١] مضى تخريجه.

[٥١٤٢] ذكره الديلمي ٢٧٩٢ من حديث أنس بآثم منه، وهو ضعيف، انظر ضعيف الجامع ٢٧٩٧، وفتح =

كأنها تُشعر بقدومه وتُنذِرُ بمجيئه. والشيب نذير أيضاً؛ لأنه يأتي في سنّ الاكتهال، وهو علامة لمفارقة سنّ الصّبا الذي هو سنّ اللّهُو واللّعب. قال:

رأيت الشيب من نُذُرِ المنايا لصاحبه وحسبك من نذير
وقال آخر:

فقلت لها المشيبُ نذيرُ عمري ولست مسودا وجه النذير
وأما موت الأهل والأقارب والأصحاب والإخوان فإنذار بالرحيل في كل وقت وأوان، وحين وزمان. قال:

وأراك تحملهم ولست تردهم فكأنني بك قد حُمِلت فلم تُردَّ
وقال آخر:

الموت في كل حين ينشر الكفنا ونحن في غفلة عمّا يُرادُ بنا

وأما كمال العقل فيه تُعرف حقائق الأمور ويفصل بين الحسنات والسيئات؛ فالعاقل يعمل لآخرته ويرغب فيما عند ربه؛ فهو نذير. وأما محمد ﷺ فبعثه الله بشيراً ونذيراً إلى عباده قطعاً لحججهم؛ قال الله تعالى: ﴿لَئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]، وقال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥].

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا﴾ يريد عذاب جهنم؛ لأنكم ما اعتبرتم ولا اتعظتم. ﴿فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَّصِيرٍ﴾ أي مانع من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

تقدم معناه في غير موضع. والمعنى: علم أنه لو ردكم إلى الدنيا لم تعملوا صالحاً، كما قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا هُمْ عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨]. و﴿عَلَيْكُمْ﴾ إذا كان بغير تنوين صلح أن يكون للماضي والمستقبل، وإذا كان منوئاً لم يجوز أن يكون للماضي.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال قتادة: خلفاً بعد خلف؛ قرناً بعد قرن. والخلف هو التالي للمتقدم، ولذلك قيل لأبي بكر: يا خليفة الله؛ فقال: لست

بخليفة الله، ولكنني خليفة رسول الله ﷺ، وأنا راض بذلك. ﴿فَن كَفَرَفَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ أي جزاء كفره وهو العقاب والعذاب. ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا﴾ أي بغضاً وغبضاً. ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ أي هلاكاً وضللاً.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدَّعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ ءَاتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدَّعُونَ﴾ «شركاءكم» منصوب بالرؤية، ولا يجوز رفعه، وقد يجوز الرفع عند سيبويه في قولهم: قد علمت زيداً أبو من هو؟ لأن زيداً في المعنى مستفهم عنه. ولو قلت: أرايت زيداً أبو من هو؟ لم يجز الرفع. والفرق بينهما أن معنى هذا أخبرني عنه، وكذا معنى هذا أخبروني عن شركائكم الذين تدعون من دون الله، أعبدتموهم لأن لهم شركة في خلق السموات، أم خلقوا من الأرض شيئاً! ﴿أَمْ ءَاتَيْنَهُمْ كِتَابًا﴾ أي أم عندهم كتاب أنزلناه إليهم بالشركة. وكان في هذا ردُّ على من عبد غير الله عز وجل؛ لأنهم لا يجدون في كتاب من الكتب أن الله عز وجل أمر أن يُعبد غيره. ﴿فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وحفص عن عاصم «على بيّنة» بالتوحيد، وجمع الباقون. والمعنيان متقاربان إلا أن قراءة الجمع أولى؛ لأنه لا يخلو من قرأه «على بيّنة» من أن يكون خالف السواد الأعظم، أو يكون جاء به على لغة من قال: جاءني طلحت، فوقف بالتاء، وهذه لغة شاذة قليلة؛ قاله النحاس. وقال أبو حاتم وأبو عبيد: الجمع أولى لموافقة الخط، لأنها في مصحف عثمان «بينات» بالالف والتاء. ﴿بَلْ إِنَّ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ أي أباطيل تغرّ، وهو قول السادة للسفلة: إن هذه الآلهة تنفعكم وتقربكم. وقيل: إن الشيطان يعدّ المشركين ذلك. وقيل: وعدهم بأنهم ينصرون عليهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ لما بيّن أن آلهتهم لا تقدر على خلق شيء من السموات والأرض بيّن أن خالقهما وممسكهما هو الله، فلا يوجد حادث إلا بإيجاده، ولا يبقى إلا ببقائه. و«أن» في موضع نصب بمعنى كراهة أن تزولا، أو لئلا تزولا، أو يحمل على المعنى؛ لأن المعنى أن الله يمنع السموات والأرض أن

تزولا، فلا حاجة على هذا إلى إضمار، وهذا قول الزجاج. ﴿وَلَيْنَ زَالَتَا إِن أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَلِّ مِنْ بَعْدِهِ﴾ قال الفراء: أي ولو زالتا ما أمسكهما من أحد. و«إن» بمعنى ما. قال: وهو مثل قوله: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ [الروم: ٥١]. وقيل: المراد زوالهما يوم القيامة. وعن إبراهيم قال: دخل رجل من أصحاب ابن مسعود إلى كعب الأحبار يتعلم منه العلم، فلما رجع قال له ابن مسعود: ما الذي أصبت من كعب؟ قال: سمعت كعباً يقول: إن السماء تدور على قُطْبٍ مثل قطب الرّحى، في عمود على منكب ملك؛ فقال له عبد الله؛ وددتُ أنك انقلبت براحتك ورحلها، كذب كعب، ما ترك يهوديته! إن الله تعالى يقول: «إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا» إن السموات لا تدور، ولو كانت تدور لكانت قد زالت. وعن ابن عباس نحوه، وأنه قال لرجل مقبل من الشام: من لقيت به؟ قال كعباً. قال: وما سمعته يقول؟ قال: سمعته يقول: إن السموات على منكب ملك. قال: كذب كعب، أما ترك يهوديته بعداً! إن الله تعالى يقول: «إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ»^(١) أن تزولا» والسموات سبع والأرضون سبع، ولكن لما ذكرهما أجراهما مجرى شيئين، فعادت الكناية إليهما، وهو كقوله تعالى: ﴿أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ [الأنبياء: ٣٠] ثم ختم الآية بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾^(٢) لأن المعنى فيما ذكره بعض أهل التأويل: أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا من كفر الكافرين، وقولهم اتخذ الله ولداً. قال الكلبي: لما قالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله، كادت السموات والأرض أن تزولا عن أمكتهما، فمنعهما الله^(٣)، وأنزل هذه الآية فيه؛ وهو كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾^(٤) تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ﴾ [مريم: ٨٩ - ٩٠] الآية.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾^(٥) أَسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّ لَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ هم قريش أقسموا قبل أن يبعث الله رسوله محمداً ﷺ، حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم، فلعنوا من كذب نبيهم، وأقسموا بالله جل اسمه ﴿لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ أي نبي ﴿لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ﴾ يعني ممن كذب الرسل من أهل الكتاب. وكانت العرب تتمنى أن يكون منهم

(١) يلاحظ أن الأرض تدور فما استُبدِلَ به من لفظ «أن تزولا» على عدم الدوران غير سديد.

(٢) ذكر نزول الآية كذب من الكلبي، وقد أقر أنه يكذب على ابن عباس.

رسول كما كانت الرسل من بني إسرائيل، فلما جاءهم ما تمثّوه وهو النذير من أنفسهم، نفروا عنه ولم يؤمنوا به. ﴿أَسْتَكْبَرُوا﴾ أي عُتَوْا عن الإيمان ﴿وَمَكَرَ السَّيِّءُ﴾ أي مكر العمل السيئ وهو الكفر وخَدَع الضعفاء، وصَدَّهم عن الإيمان ليكثر أتباعهم. وأنت «من إحدى الأمم» لتأنيث أمة؛ قاله الأخفش. وقرأ حمزة والأخفش «ومكر السيئ» ولا يجيئ المَكْرُ السيئ فحذف الإعراب من الأول وأثبت في الثاني. قال الزجاج: وهو لحن؛ وإنما صار لحناً لأنه حذف الإعراب منه. وزعم المبرّد أنه لا يجوز في كلام ولا في شعر؛ لأن حركات الإعراب لا يجوز حذفها، لأنها دخلت للفرق بين المعاني. وقد أعظم بعض النحويين أن يكون الأعمش على جلالته ومحلّه يقرأ بهذا، قال: إنما كان يقف عليه، فغلط من أدّى عنه، قال: والدليل على هذا أنه تمام الكلام، وأن الثاني لما لم يكن تمام الكلام أعرب باتفاق، والحركة في الثاني أثقل منها في الأول لأنها ضمة بين كسرتين. وقد احتج بعض النحويين لحمزة في هذا بقول سيبويه، وأنه أنشد هو وغيره:

إذا اعوججن قلتُ صاحب قوم

وقال الآخر^(١):

فاليوم أشرب غير مستحقبٍ إثمًا من الله ولا واغل^(٢)

وهذا لا حجة فيه؛ لأن سيبويه لم يجزه، وإنما حكاها عن بعض النحويين، والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة، فكيف وإنما جاء به على وجه الشذوذ ولضرورة الشعر وقد خولف فيه. وزعم الزجاج أن أبا العباس أنشده:

إذا اعوججن قلت صاح قوم

وأنه أنشد:

فاليوم اشرب غير مستحقبٍ

بوصل الألف على الأمر؛ ذكر جميعه النحاس. الزمخشري: وقرأ حمزة «ومكر السيئ» بسكون الهمزة، وذلك لاستثقاله الحركات، ولعله اختلس فظن سكوناً، أو وقف وقفة خفيفة ثم ابتدأ «ولا يجيئ». وقرأ ابن مسعود «ومكراً سيئاً». وقال المهدوي: ومن أسكن الهمزة من قوله: ﴿وَمَكَرَ السَّيِّءُ﴾ فهو على تقدير الوقف عليه، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف، أو على أنه أسكن الهمزة لتوالي الكسرات والياءات، كما قال:

فاليوم اشرب غير مستحقبٍ

قال القشيري: وقرأ حمزة «ومكر السيئ» بسكون الهمزة، وخطأه أقوام. وقال

(١) هو امرؤ القيس.

(٢) المستحقب: الحامل للإثم. والواغل: الداخل على القوم بدون دعوة.

قوم: لعله وقف عليه لأنه تمام الكلام، فغلط الراوي وروي ذلك عنه في الإدراج، وقد سبق الكلام في أمثال هذا، وقلنا: ما ثبت بالاستفاضة أو التواتر أن النبي ﷺ قرأه فلا بد من جوازه، ولا يجوز أن يقال: إنه لحن، ولعل مراد من صار إلى التخطئة أن غيره أفصح منه، وإن كان هو فصيحاً. ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ أي لا ينزل عاقبة الشرك إلا بمن أشرك. وقيل: هذا إشارة إلى قتلهم بيد. وقال الشاعر:

وقد دفعوا المنية فاستقلت ذراعاً بعد ما كانت تحيق

أي تنزل، وهذا قول فطرب. وقال الكلبي: «يَحِيقُ» بمعنى يُحِيط. والحق الإحاطة، يقال: حاق به كذا أي أحاط به. وعن ابن عباس أن كعباً قال له: إني أجد في التوراة «من حفر لأخيه حفرة وقع فيها؟» فقال ابن عباس: فإني أوجدك في القرآن ذلك. قال: وأين؟ قال: فاقراً «وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ». وفي أمثال العرب «من حفر لأخيه جباً وقع فيه منكباً» وروى الزهري أن النبي ﷺ قال:

[٥١٤٣] «لَا تَمَكُرْ وَلَا تُعِنْ مَكْرًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾، وَلَا تَبْغِ وَلَا تُعِنْ بَاغِيًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾» وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾» [يونس: ٢٣] وقال بعض الحكماء:

يأيها الظالم في فعله والظلم مردود على من ظلم
إلى متى أنت وحتى متى تُحصي المصائب وتنسى النعم
وفي الحديث:

[٥١٤٤] «المكر والخديعة في النار». فقلوله: «في النار» يعني في الآخرة تدخل أصحابها في النار؛ لأنها من أخلاق الكفار لا من أخلاق المؤمنين الأخيار؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في سياق هذا الحديث:

[٥١٤٣] هذا مرسل، ومراسيل الزهري واهية، وانظر تفسير الشوكاني ١١٨٧ بتخريجي.

[٥١٤٤] جيد. أخرجه ابن حبان ٥٦٧ والطبراني ١٠٢٣٤ وفي «الصغير» ٢٦١/١ والقضاعي ٢٥٣ و ٢٥٤ من حديث ابن مسعود، وفيه عاصم بن بهدلة صدوق يخطيء، وورد من حديث أنس عند الحاكم ٦٠٧/٤ وهو حديث ضعيف لأجل سنان بن سعد ومن حديث أبي هريرة أخرجه البزار ١٠٣ وإسناده ضعيف لضعف عبيد الله بن أبي حميد كما في المجموع ١٠٢/١ ولكنه يصلح شاهداً لما قبله.

[٥١٤٥] «وليس من أخلاق المؤمن المكر والخديعة والخيانة». وفي هذا أبلغ تحذير عن التخلق بهذه الأخلاق الذميمة، والخروج عن أخلاق الإيمان الكريمة.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي إنما ينتظرون العذاب الذي نزل بالكفار الأولين. ﴿فَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ أي أجرى الله العذاب على الكفار، ويجعل ذلك سنة فيهم، فهو يعذب بمثله من استحقه، لا يقدر أحد أن يبدل ذلك، ولا أن يحول العذاب عن نفسه إلى غيره. والسنة الطريقة، والجمع سنن. وقد مضى في «آل عمران» وأضافها إلى الله عز وجل. وقال في موضع آخر: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [الإسراء: ٧٧] فأضاف إلى القوم لتعلق الأمر بالجانبين؛ وهو كالأجل، تارة يضاف إلى الله، وتارة إلى القوم؛ قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ [المنكوت: ٥] وقال: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [الأعراف: ٣٤].

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُمْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ قَدِيرًا﴾.

بين السنة التي ذكرها؛ أي أو لم يروا ما أنزلنا بعباد وثمود، وبمدين وأمثالهم لما كذبوا الرسل، فتدبروا ذلك بنظرهم إلى مساكنهم ودورهم، وبما سمعوا على التواتر بما حلّ بهم، أفليس فيه عبرة وبيان لهم؛ ليسوا خيراً من أولئك ولا أقوى، بل كان أولئك أقوى؛ دليله قوله: ﴿وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي إذا أراد إنزال عذاب بقوم لم ينجزه ذلك. ﴿إِنَّهُمْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ قَدِيرًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمْ دَابْكَةً وَلَا كُنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا﴾ يعني من الذنوب. ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمْ دَابْكَةً﴾ قال ابن مسعود: يريد جميع الحيوان مما دبّ ودرج. قال قتادة: وقد فعل ذلك زمن نوح عليه السلام. وقال الكلبي: ﴿مِنْ دَابْكَةٍ﴾ يريد الجن والإنس دون غيرهما؛ لأنه مكلفان بالعقل. وقال ابن جرير والأخفش والحسين بن الفضل: أراد بالدابة هنا الناس وحدهم دون غيرهم.

[٥١٤٥] لم أجد هذه الزيادة مع كثرة الروايات للحديث المتقدم.

قلت: والأوّل أظهر، لأنه عن صحابيٍّ كبير. قال ابن مسعود: كاد الجُعَلُ^(١) أن يُعذب في جُحره بذنوب ابن آدم. وقال يحيى بن أبي كثير: أمر رجل بالمعروف ونهى عن المنكر، فقال له رجل: عليك بنفسك؛ فإن الظالم لا يضر إلا نفسه. فقال أبو هريرة: كذبت؟ والله الذي لا إله إلا هو - ثم قال - والذي نفسي بيده إن الحُبَارَى لتموت هُزْلاً في وكرها بظلم الظالم. وقال الثُمّالي ويحيى بن سلام في هذه الآية: يحبس الله المطر فيهلك كل شيء. وقد مضى في «البقرة» نحو هذا عن عكرمة ومجاهد في تفسير ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٥٩] هم الحشرات والبهائم يصيبهم الجذب بذنوب علماء السوء الكاتمين فيلعنونهم. وذكرنا هناك حديث البراء بن عازب قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٥٩] قال:

[٥١٤٦] «دواب الأرض». ﴿وَلَا يَكُنْ يُؤْخِرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ قال مقاتل: الأجل المسمى هو ما وعدهم في اللوح المحفوظ. وقال يحيى: هو يوم القيامة. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ﴾ أي بمن يستحق العقاب منهم ﴿بَصِيرًا﴾. ولا يجوز أن يكون العامل في «إذا» «بصيراً» كما لا يجوز: اليوم إن زيداً خارج. ولكن العامل فيها «جاء» لشبهها بحروف المجازاة، والأسماء التي يجازى بها يعمل فيها ما بعدها. وسيبويه لا يرى المجازاة بـ«إذا» إلا في الشعر، كما قال^(٢):

إذا قُصِرَتْ أسيافنا كان وصلها خُطِئْنَا إلى أعدائنا فنضارب
ختمت سورة «فاطر» والحمد لله

تم بعون الله تعالى الجزء الرابع عشر من تفسير القرطبي،

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الخامس عشر، وأوله:

«سورة يس»

[٥١٤٦] تقدم تخريجه في سورة البقرة. آية: ١٥٩.

تم بعون الله ومنه وكرمه تخريج أحاديث الجزء الرابع عشر، يليه الخامس عشر إن شاء الله تعالى.

(١) الجُعَل: كَصُرَد: دويبة.

(٢) البيت لقيس بن الحطيم الأنصاري.

فهرس الجزء الرابع عشر

الموضوع

الصفحة

سورة الروم

- تفسير قوله تعالى: ﴿آلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ...﴾ الآيات. بيان ما وقع بين فارس والروم ومراهنه
 ٥ أبي بكر رضي الله عنه. سبب غلبة الروم فارس
 تفسير قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ...﴾ الآيات. توبيخ المشركين لأنهم لم
 ١١ يتفكروا ولم يتعظوا. بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين
 تفسير قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْنا الله حين تمسون وحين تصبحون﴾. بيان أن الآية خطاب
 ١٦ للمؤمنين بالأمر بالعبادة، والحض على الصلاة في أوقاتها
 تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِن آيَاتِهِ أَن خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ...﴾ الآيات. بيان آيات الله تعالى في
 خلق الإنسان. المعنى المراد من المودة والرحمة التي بين الرجل والمرأة. الكلام على
 ١٨ اختلاف الألوان
 تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً﴾ الآيات. الأمر باتباع الدين الحنيف. اختلاف
 ٢٤ العلماء في معنى «الفطرة»
 تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَتْ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ...﴾ الآية. الأمر بابتاء ذي القربى حقه
 ٣٤ من الصدقة، وأن خير الصدقة ما كان على القريب
 تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبَا...﴾ الآية. الكلام على المكافأة في الهبة
 ٣٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ...﴾ الآيات. الاختلاف في معنى الفساد في
 ٣٨ البر والبحر
 تفسير قوله تعالى: ﴿فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ...﴾ الآيات. الاستدلال بإحياء الأرض على
 ٤٢ إحياء الموتى
 تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ...﴾ الآية. الاستدلال على قدرة الله تعالى
 ٤٣ بتطور حال الإنسان من الضعف إلى القوة، ثم من القوة إلى الضعف
 ٤٤ تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ الآيات

سورة لقمان

- تفسير قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث...﴾ المعنى المراد من «لهو الحديث» استدل العلماء بهذه الآية على كراهة الغناء والمنع منه. بيان ما ورد من الآثار في ذمه. ما أبيح من الغناء. الاشتغال به سفه تردّ به الشهادة. جواز سماع الرجل غناء جاريته ٤٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿خلق السموات بغير عمد...﴾ الآيات ٥٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولقد آتينا لقمان الحكمة...﴾ الآيات. الكلام على نسب «لقمان»، وهل كان حكيماً أم نبياً. الاختلاف في صنّعه. شيء من حكمه. نهى لقمان ابنه عن الشرك. الكلام على طاعة الأبوين. الاختلاف في مدّة الرضاع. صلة الأبوين الكافرين. وصية لقمان لابنه ٥٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات...﴾ الآيات. ذكر ما أنعم الله به على بني آدم، وبيان النعم الظاهرة والباطنة. توبيخ المشركين على مجادلتهم في الله تعالى ٦٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن...﴾ الآيات ٦٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام...﴾ الآيات. بيان أن معاني كلام الله تعالى لا تنفذ. بيان المراد بكلمات الله ٧٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿ألم تر أن الله يولج الليل في النهار...﴾ الآيات ٧٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿إن الله عنده علم الساعة...﴾ الآية. بيان مفاتيح الغيب الخمس التي لا يعلمها إلا الله تعالى ٧٥

سورة السجدة

- تفسير قوله تعالى: ﴿يدبر الأمر من السماء إلى الأرض...﴾ الآيات. القول في معنى «يدبر الأمر» ومعنى عروجه. الكلام على اليوم الذي مقداره ألف سنة ٨٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿وقالوا أئذا ضللنا في الأرض...﴾ الآيات. إنكار الكفار للبعث. بيان ما في «ضل» من اللغات. الرد على الكفار في استبعادهم البعث. الكلام على توفي الأنفس .. ٨٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها...﴾ القول في هداية الخلق. ٨٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع...﴾ الآية. المراد بتجافى الجنوب. القيام لصلاة النوافل بالليل. بيان ما ورد في فضل ذلك من الأحاديث ٩١
- تفسير قوله تعالى: ﴿أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً...﴾ نفي المساواة بين المؤمن والكافر. احتج العلماء بهذه الآية على أبي حنيفة في قتله المسلم بالذمي ٩٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات...﴾ الآيات. بيان ما أعدّ للمؤمنين والكافرين في الآخرة. الكلام على العذاب الأدنى والعذاب الأكبر ٩٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب...﴾ الآيات ٩٩

سورة الأحزاب

- ١٠٣ بيان أنها نزلت في المنافقين وإيذائهم رسول الله ﷺ، وطعنهم فيه وفي مناكرته.
- ١٠٤ مراسم الجاهلية والأمر بجهادهم
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ...﴾ الآيات. الزجر عن اتباع نزول هذه الآية. حقيقة القلب. ذكر خبر زيد بن حارثة. الكلام على التنبئ ومن أدعى إلى غير أبيه
- ١٠٥ تفسير قوله تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ...﴾ الآية. بيان أن هذه الآية أزيلت أحكاماً كانت في صدر الإسلام. بيان أن الله تعالى جعل أزواج الرسول ﷺ أمهات للمؤمنين تشريفاً لهم. اختلف في كونهن كالأمهات في المحرم وإباحة النظر. بيان أن المسلمين كانوا يتوارثون بالهجرة ثم نسخ ذلك بالتوارث بالأرحام
- ١١٠ تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ...﴾ الآية. بيان ما أخذ من المواثيق على الأنبياء عليهم السلام
- ١١٥ تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ...﴾ الآيات. الكلام على غزوة الخندق وفي أي سنة كانت. سببها وما كان فيها من آيات النبوة. ما تضمنته من أحكام. ابتلاء المؤمنين بالقتال والجوع والخوف. أمر المنافقين لهم بالفرار والرجوع إلى منازلهم
- ١١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ...﴾ الآية. بيان أن هذا عتاب للمتخلفين عن القتال. الاختلاف في هذه الأسوة بالرسول، هل هي على الإيجاب أو على الاستحباب
- ١٣٨ تفسير قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ...﴾ الآية. الكلام على من وفى بعهده حتى قتل. معنى «النحب»
- ١٤١ تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا...﴾ الآيات. بيان السبب الذي أوجب تخيير الرسول صلوات الله عليه زوجاته. الكلام على أزواج الرسول ﷺ، من دخل بها، ومن عقد عليها ولم يدخل بها، ومن خطبها فلم يتم نكاحه معها. سراريه ﷺ. بيان أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان. اختلاف العلماء في كيفية تخيير النبي ﷺ أزواجه. أقوال العلماء في المخيرة إذا اختارت زوجها وهل يكون ذلك طلاقاً؛ ومتى يكون لها الخيار
- ١٤٤ تفسير قوله تعالى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ...﴾ الآيات. لما كان أزواج النبي ﷺ في مهبط الرحي لزمهن بسبب مكاتنتهن أكثر مما يلزم غيرهن. معنى «الضعفين»
- ١٥٥ تفسير قوله تعالى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَيْتَيْنِ...﴾ الآيات. نهى الله أمهات المؤمنين عن مكالمة الرجال بترخيم الصوت ولينه. أمرهن بملازمة البيوت، ونهيهن عن التبرج. اختلاف الناس في الجاهلية الأولى. الرد على من طعن في أم المؤمنين عائشة

- ١٥٧ في أنها خالفت أمر الرسول صلوات الله عليه حين خرجت في وقعة الجمل. اختلاف العلماء في أهل البيت من هم. أمر أمهات المؤمنين بذكر الكتاب والحكمة والمراد بالذكر . تفسير قوله تعالى: ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة...﴾ الآية. الكلام على سبب نزول هذه الآية. بيان أن لفظة «ما كان، وما ينبغي» معناها الحظر والمنع. في الآية دليل على أن الكفاءة لا تعتبر في الأحساب بل في الأديان. لا يجوز لأحد أن يختار غير ما اختاره الله ورسوله ١٦٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وإذ تقول للذي أنعم الله عليه...﴾ الآيات. لو كان النبي ﷺ كاتماً شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية. اختلاف العلماء في تأويلها. قصة زواج زيد بن حارثة من زينب بنت جحش. زواجها من رسول الله ﷺ بدون عقد ولا صداق. نسب زيد وبيان فضله. في الآية دليل على ثبوت الولي في النكاح ١٦٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات...﴾ الآية. بيان أن المطلقة قبل الدخول لا عدّة عليها. بيان أن لا طلاق إلا بعد نكاح. أقوال العلماء فيمن طلق امرأته طلاق رجعية أو بائنة ١٧٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك...﴾ الآية. بيان ما أحل الله لنبيه ﷺ من النساء. من وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ. الاختلاف في تحريم الحرّة الكافرة عليه. الاختلاف في النكاح بلفظ الهبة. بيان ما خص به ﷺ مزية على الأمة ١٨٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿ترجي من تشاء منهم...﴾ الآية. اختلاف العلماء في تأويل هذه الآية. الكلام على القسم بين الزوجات والعدل بينهما ١٨٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿لا يحل لك النساء من بعد...﴾ الآية. أقوال العلماء في تأويل هذه الآية. الدليل على جواز النظر إلى المخطوبة. أختلف فيما يجوز أن ينظر منها. أختلف العلماء في إحلال الأمة الكافرة للنبي ﷺ ١٩٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم...﴾ الآية. بيان أن الآية تضمنت الأدب في أمر الطعام والجلوس وأمر الحجاب. نهى الله المؤمنين عن دخول بيت النبي ﷺ بغير إذن وانتظار نضج الطعام. اختلف في بيوت النبي ﷺ بعد موته هل هي ملك لأمهات المؤمنين. حرص عمر رضي الله عنه على نزول الحجاب. إذن الله في مسألة أمهات المؤمنين من وراء حجاب فيما يعرض من المسائل؛ ويدخل في هذا جميع النساء. أستدل بعض العلماء بهذه الآية على جواز شهادة الأعمى. من خصائصه ﷺ تحريم نكاح أزواجه من بعده. اختلف في أزواجه ﷺ بعد موته هل بقين أزواجاً، أم زال النكاح بالموت، وهل عليهن عدّة ١٩٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي...﴾ الآية. بيان تعظيم قدر النبي ﷺ. بيان أن الأمر بالصلاة عليه فرض في العمر مرة. اختلاف الآثار في صفة الصلاة عليه، فضل الصلاة عليه. اختلف العلماء في الصلاة عليه ﷺ في الصلاة ٢٠٥

- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾ الآيات. اختلف في أذية الله تعالى بماذا تكون. بيان أن الطعن في تأمير أسامة بن زيد أذية لرسول الله ﷺ. الكلام على جواز إمامة المولى والمفضل على غيرهما ما عدا الإمامة الكبرى. مكانة أسامة رضي الله عنه من الرسول ﷺ. بيان أذية المؤمنين والمؤمنات هي بالأفعال والأقوال القبيحة ٢١١
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ وَبَنَاتُكُمْ...﴾ الآية. بيان زوجات النبي ﷺ وأولاده. أمر الحرائر بالتستر وإرخاء الجلابيب عليهن حتى لا يختلطن بالإماء. صورة إرخاء الجلابيب عليهن ٢١٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَنْ يَنْتَهِيَ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ...﴾ الآيات. تهديد المنافقين والمرجفين على نشر أخبار السوء. بيان أن سنة الله فيمن أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويقتل ٢١٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ...﴾ الآيات ٢٢١
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى...﴾ الآيات. تحذير المؤمنين من التعرض للإيذاء، ونهيهم عن التشبه ببني إسرائيل من أذيتهم نبيهم. بيان المجازاة عن القول السداد ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ الآية. أقوال العلماء في معنى الأمانة ٢٢٥

سورة سبأ

- تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾ ... الآيات ٢٣٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ...﴾ الآيات. الرد على منكري الساعة. وعيد الذين سعوا في إبطال النبوة. إنكار المشركين للبعث ٢٣٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا...﴾ الآية. اختلاف العلماء في الفضل الذي أعطاه الله لداود. في الآية دليل على تعلم أهل الفضل الصنائع ٢٣٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدَوْهَا شَهْرٌ...﴾ الآيات. بيان ما أوتي سليمان من تسخير الريح والجن وإذابة النحاس له. أقوال العلماء في التصوير. الكلام على موت سليمان وما صنعه من إخفاء موته عن الجن ٢٣٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ...﴾ الآيات. بيان نسب سبأ والآية التي كانت في مساكنهم. الكلام على سدهم والسيل الذي أرسل عليهم ٢٥٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ...﴾ الآية. بيان ما يحدث في الملأ الأعلى إذا أراد الله أن يوحى بالأمر ٢٦٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ الآيات ٢٦٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ...﴾ الآيات. القول في كفر المشركين بالقرآن وبالكتب والأنبياء ٢٦٥

- تفسير قوله تعالى: ﴿وما أرسلنا في قرية من نذير...﴾ الآيات. بيان أن سعة الرزق في الدنيا
 ٢٦٧ لا تدل على سعادة الآخرة. فضل النفقة في طاعة الله تعالى
 تفسير قوله تعالى: ﴿ولو ترى إذ فرعوا فلا فوت...﴾ الآيات. ذكر أحوال الكفار وخروج
 ٢٧٥ السفيناني بجيشه آخر الزمان وخسف الأرض بهم

سورة فاطر

- تفسير قوله تعالى: ﴿الحمد لله فاطر السموات والأرض...﴾ الآيات. الكلام على قوله «يزيد
 ٢٧٩ في الخلق»
 تفسير قوله تعالى: ﴿يا أيها الناس إن وعد الله حق...﴾ الآيات. بيان معنى الغرور. القول
 ٢٨٢ في عداوة الشيطان لبني آدم
 تفسير قوله تعالى: ﴿من كان يريد العزة...﴾ الآية. بيان أن العزة لا تكون إلا في طاعة الله
 ٢٨٦ تعالى. القول في الكلم الطيب والعمل الصالح
 تفسير قوله تعالى: ﴿والله خلقكم من تراب...﴾ الآية. بيان معنى الزيادة في العمر والنقصان
 ٢٩٠ منه وكيفية كتابته في اللوح المحفوظ
 تفسير قوله تعالى: ﴿وما يستوي البحران...﴾ الآيات. بيان معنى «القَطْمِير»
 ٢٩٢ تفسير قوله تعالى: ﴿وما يستوي الأعمى والبصير...﴾ الآيات. بيان أن هذا ضرب مثل
 للمؤمن والكافر، والعالم والجاهل. معنى قوله «ومن الجبال جدد». بيان أن مخافة الله لا
 ٢٩٥ تكون إلا من العلماء العاملين
 تفسير قوله تعالى: ﴿إن الذين يتلون كتاب الله...﴾ الآيات. القول في أن هذا خاص بالقراء
 ٢٩٩ العاملين العاملين
 تفسير قوله تعالى: ﴿ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا...﴾ الآيات. الكلام على الظالم
 ٣٠٠ والمقتصد والسابق بالخيرات. بيان أن التقديم في الذكر لا يقتضي تشريفاً
 تفسير قوله تعالى: ﴿والذين كفروا لهم نار جهنم...﴾ الآيات. بيان أحوال أهل النار
 ٣٠٥ ومقاتلهم والرد عليهم
 تفسير قوله تعالى: ﴿وأقسموا بالله جهد أيمانهم...﴾ الآيات. بيان ما كانت قریش تقوله قبل
 ٣١٠ بعث الرسول عليه السلام
 ٣١٣ تفسير قوله تعالى: ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا...﴾ الآية